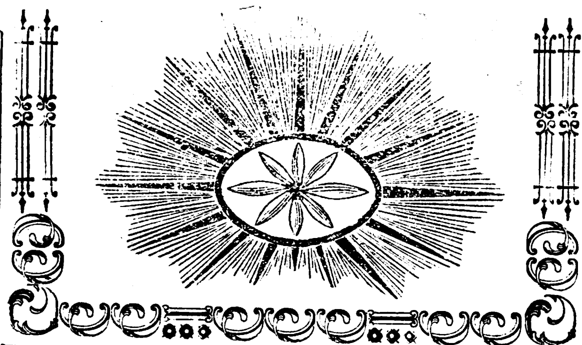


﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الحمد لله رب العالمين) اقتباس من اول الفاتحة فلا افضل منه لكونه من تعليم الله تعالى ولهذا اختاره (والعاقبة) اى الحميدة ولذا يفسر بالجنة والسعادة السرمدية فحاصله ان الفوز بالسعادة الابدية فى العقبى مختص (للمتقين) فغير المتقين ليس لهم شئ من السعادة لكن للتقوى بداية وهو الاسلام ونهاية وهو حفظ القلب عما سوى الله تعالى وحفظ الجوارح عما لا يليق بالله مراعيا العزايم جميع حدود الله فبينهما مراتب وللسعادة ايضا مراتب فمن يتشهى بالسعادة فى الحشر والرفاقة من المنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين الذين ليس لهم حساب ولا عذاب يسعى ويجد فى تحصيل دقائق التقوى واكتساب اسرار حقايقها الى ان يحصل المرتبة الاعلى ومن يرضى بمطلق الدخول ولو بعد تعذيب وعقوبات نارية وعتابات

الهية وهو فى خطر زوال الايمان يكتفى بالادنى من التقوى وهو الايمان المجرد واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم ادخلوا الجنة واقتسموها على قدر اعمالكم وهذا مفاد من قول اهل الاصول الحكم بالمشتق يفيد علية مأخذه اذ المتقين مشتق ومأخذه الاتقاء فهو علة للسعادة ثم فى هذه الصيغة براعة الاستهلال اذ هو يشير الى معظم مقاصد هذه النصايح اى الرسالة وهو التقوى وفى ضمنه اشارة الى رتبة شرف الرسالة اذ بشرف المسائل يتشرف الرسالة والى غايته التى هى اشرف الغايات اى الفوز بالسعادة فى الدارين ويستلزم ذلك الاشارة الى سبب التصنيف فينبغى لكل عاقل اديب ان يجتهد فى تحصيل جواهرها وتكميل فرائدها ثم ان عطف هذه الجملة على جملة الحمد لله مما يخفى صحته فلعله اشارة الى المحمود عليه على معنى الحمد لله رب العالمين لجعله العاقبة اى الجنة للمتقين فمن باب عطف العلة على المعلول (والصلوة والسلام) وهو الاولى خلافا لما فى بعض النسخ من الاكتفاء بالصلوة لان ذلك الاكتفاء حرام عند البعض ومكروه عند النووى وهو الظاهر من ظاهر القرآن يعنى صلوا عليه وسلموا تسليما وان كان المختار ترك الاولى على ما فى جامع الرموز مع رد النووى ولان الاحتياط مع الاتفاق (على نبيه محمد) هذا العطف البيان ليس للايضاح بل للمدح اذ بعضه يكون للمدح كما فى الكشاف

وجه المدح بملاحظة المعنى الوضعى الاصلى عند قصد المعنى العلمى وهو امر يعتبره العرب (وآله اجمعين) لعل وجه التأكيد اما الشمول الآل الى كل تقى نقى الى يوم القيمة على ماقيل عند استعماله منفردا واما الشمول جميع الاصحاب ردا لنحو اهل الاعتزال والرفض فى تخصيصهم البعض (اعلم ان واحدا من الطلبة المتقدمين) الظاهر ان هذا الكلام الى آخره من ذلك الطالب هضما لنفسه بطريق الالتفات او من الغير ويحتمل ان يكون من حضرت الشيخ فعلى هذا احتمالات قرائن الحمد ثم المقصود من تمهيد هذه القصة تحريض المبتد ئين وتنبيه المنتهين قدر هذه الرسالة وشرفه حيث انه حاصل علوم الاولين والآخرين ونتيجة حكمة سيد الانبياء والمرسلين ولايستغنى عنه المنتهين الكملة فى العلوم الظاهرة بل يفتقر اليه المهرة فى العلوم الباطنة فضلا عن المبتدى الخالى عن المعارف الالهية والعارى عن اسرار النبوة (لازم) اى داوم (خدمة الشيخ) الظاهر بحسب العلم والعمل ويحتمل ان يكون بحسب السن ايضا فقوله (الامام) صفة توضيح او مدح والشيخوخة للعمل والامامة فى العلم لانه مقتدى الامة فى العلوم نظرية اوعملية اصلية اوفرعية آلية اوقصدية عقليها وشرعيها لانه له يدطولى الى ان صار صاحب المذهب فى الكل (زين الدين) لان الدين النبوى يتزين به ويتجمل اما لتأييده اركانه بنصب

الحجج والبراهين ودفع الشبه بالادلة الى ان يحصل اليقين
اولكونه مظهر كمالات الدين بغاية التورع والاستقامة
ونهاية التقى والرعة على الاستدامة فقوله (حجة الاسلام)
على مقاسات ذلك فهذه القاب عرف به الشيخ اتى بها
ترويجا لنصايحه وترغيبا على جواهر كلماته واتيان قوله (ابى
حامد محمد بن محمد الغزالى) لزيادة اتضاح وفى بعض الكتب
ان اسم جده ايضا محمد وقد يسمع عن البعض ان اسم محمد
من اجداده بالغ الى سبعة وفى شرح القصيدة البردة
للشيخ زاده محشى البيضاوى عن الغزالى انه قال سميت
اولادى محمدا الى عهد ناهذا وذلك انه تعالى قال لنبيه
صلى الله عليه وسلم بلسان جبرائيل انى لااعذب من
سمى باسمك بالنار وفى رواية استحيى ان اعذب بالنار ولهذا
يتوارث بين عظماء الملة تسمية ابنائهم محمدا بطنا بعد بطن
كما فى المواهب اللدنية وفيه ايضا من حديث انس رضى الله
عنه يوقف عبدان بين يدى الله تعالى فيأمر بهما الى الجنة
فيقولان ربنا بم استأهلنا الجنة ولم نعمل عملا فيقول الله تعالى
ادخلا الجنة فانى الزمت على نفسى ان لاادخل النار من
اسمه احمد ومحمد وفيه ايضا عن على رضى الله تعالى عنه
مامن مائدة حضر عليها من اسمه احمد ومحمد الاقدس الله
تعالى ذلك فى كل يوم مرتين وفى الدرة المضيئة عنه
عليه السلام من ولد له مولود فسماه محمدا حبالى وتبركا بى كان

هو ومولوده فى الجنة (وفيه ايضا عنه عليه السلام من
ولدله ثلثة من الولد لم يسم احدهم محمدا فقد جفانى وفيه
ايضا استحباب وجود من اسمه محمد فى مشاورة كل احد للخير
فى ذلك الامر لكن فى حديث انس سموا اولادكم باسم محمد
فاذا سميتموهم محمدا فبروهم واكرموهم ولاتقبحوا لهم وجها
فانى اشفع لكل من اسمه احمد ومحمد واشفع لامتى كلها
والبيت اذا كان فيه من اسمه محمد اتسع باهله وكثر خيره
وحضرته الملائكة وبعد الشيطان وقالت الملائكة اكرموا
اسم حبيب الله تعالى (واشتغل بالتحصيل وقراءة العلم عليه)
اى من الشيخ فان القراءة تستعمل بعلى الظاهر الاستغراق
والافلايلايم قوله (حتى جمع دقائق العلوم) اى لطائفه
وغرائبه (واستكمل فضائل النفس) بالعلم والعمل وتهذيب
الاخلاق وتحصيل الملكات الحميدة (ثم انه تفكر يوما
فى حال نفسه) لان فكر ساعة خير من عبادة سنة (وخطر
على باله) هذا ثمرة فكره ونتيجته والبال هو القلب (وقال)
اى فى قلبه اذ القول كالكلام كما يكون باللسان يكون
بالفؤاد ايضا بل القول الحقيقى ما فى الفؤاد (انى قرأت
انواعا) كثيرة (من العلوم وصرفت) بذلت اوتلفت (ريعان
عمرى) حاصله اوقوته (على تعلمها) اى تعلم انواع العلوم
(وجمعها) فهما وادراكا وضبطا (والآن ينبغى) اى يجب
(على ان اعلم اى نوعها ينفعنى غدا) يوم القيمة (ويونسنى)

اى يصاحب معى ويدفع وحشتى (فى قبرى وايها لاينفعنى حتى اتركه)لان من العلوم مالا ينفع صاحبه بل قديضره (كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم انى اعوذبك من علم لاينفع) ويدخل فيه العلوم المحرمة والممنوعة قال فى الاشباه والنظائر العلم الفلسفة والشعبذة والتنجيم والرمل وعلوم الطبايعين حرام واشعار المولدين من الغزل والبطالة مكروه لعل الحديث اعم لسائر العلوم الزاجرة النافعة انلم يكن باغراض حميدة ولم يقارن للعمل بموجبها (فاستمرت له) اى لذلك الطالب (هذه الفكرة حتى كتب) امابمكتوب انغيا باعنه اوبطريق عرض حال تأدباله(الى حضرت الشيخ) لعل الحضرة مقحم اتى فى مثله للتعظيم اذمعناه الاصلى هو الموجود (حجة الاسلام محمد الغزالى رحمه الله تعالى) ولو اكتفى بماقبله لكان اخصر لكنه قصدزيادة التعظيم واشار الى علة الحكم اى الكتابة تأمل (استفتاء) من طلب الفتوى الظاهر هنااذا لفتوى الحقيقى انماهو فى الاجتهاد يات وفكرته المذكورة ليس منها (وسأل عنه) اى الشيخ (مسائل) المتبادر من اطلاق المسائل مايكون فى الفرعيات الفقهية فمجاز ايضا الا ان يقال ان جواب جنس ذلك ليس فى هذه الرسالة وهو بعيد (والتمس) اى طلب منه (نصيحة ودعاء ليقرأ فى اوقاته) اى اوقات الدعاء او اوقات الطالب (قال وان كان مصنفات الشيخ

الامام كالاحياء وغيره) الظاهر من الغير ما يشتمل جنس مسائله كالتصوف والتفسير والحديث والفقه لا المطلق كالاصول والعربية بل العقلية لغرض محمود كتهافت الحكماء اعلم انه لا بأس علينا ان نذكر فائده عجيبة وقصة لطيفة فى حق الاحياء يظهر بها شرف الشيخ وشانه العالى ويكون مدارا لرواج الرسالة وهو مانقل عن تشبيه الاركان للسيوطى عن تقى الدين عن الشيخ عبدالوهاب اليافعى عن والده عن ابى العباس المرسى عن ابى الحسن بن الحر زهم انه حين نظر الاحياء وجد فيه بدعة مخالفة للسنة فجمع كتب الاحياء فى البلاد بالتماس السلطان ومعاونته واراد احراقه بمشاورة الفقهاء فرأى ابو الحسن فى المنام صلى الله عليه وسلم ومعه ابو بكر وعمر رضى الله عنهما والغزالى قائم وبيده كتاب الاحياء وقال انظر يارسول الله فان كان فيه بدعة مخالفة لسنتك كما زعم هذا تبت الى الله وان كان مستحسنا حصل لى من بركاتك فانصفنى من خصمى فاخذ ونظر ورقة ورقة ثم قال والله ان هذا لشئ حسن ثم ناوله ابو بكر ونظر كذلك وقال كذلك ثم عمر كذلك فامر رسول الله بتجريد ابى الحسن من ثيابه وضربه حد المفترى فجردوه وضربوه فاستيقظ من منامه واعلم اصحابه بما جرى له ولم يزل الم الضرب مقدار شهر ثم نظر الاحياء فوجده موافقا للسنة خلاف نظره الاول ولقد مات يوم مات واثر السياط ظاهر على

جسمه واورد هذه القصة ايضا ابن السبكى فى طبقاته
(تشتمل على جواب مسائلى)من ان اى علم ينفعنى اولا
ينفعنى على وجه النشر والتفصيل (لكن مقصودى)
ان يكون لباو مستصفى سهل الاخذ و المطالعة (ان ايكتب
الشيخ حاجتى فى ورقات تكون معى مدة حياتى واعمل
بمافيها مدة عمرى ان شاء الله تعالى) فتكون زبدة لطائف
الحكمة النبوية وخلاصة دقائق الشريعة الالهية كافلة
لجميع اسرار السنة المحمدية حاوية لمزايا السيرة الاحمدية
لايستغنى عنها كل رفيع ويضطر اليها كل وضيع
(فكتب الشيخ هذه الرسالة فى جوابه) على وفق سؤاله
اعلم ايها الولد التعبير بالولد لكمال الشفقة وفيه اشارة
الى ان هذه النصايح كأنها صادرة عن الوالد الى المولود
فحرى قبولها ولازم استدامتها (والمحب العزيز)عطف
على الولد وعزة المحبة ما يكون حبالله اذا لمتحابون فى الله
بعضهم على بعض احب من الوالد والمولود والناس
جميعا لانهم فى مقعد صدق عند مليك مقتدر وفى عين
العلم ان المحابين فى الله على منابر من نور حول العرش
ولباسهم نور ووجوههم نور يغبطهم النبيون والشهداء
ففيه اشارة الى ان قبول هذه النصايح مما يزيد حبهم ويؤكد
صفاءهم (اطال الله بقاءك) دعاء باشرف ما يتصور
وجوده من العبد اذ لاشىء اعز من العمر فان الملوك

لوصرفوا خزائنهم وغاية جهدهم بجميع اعوانهم
وعساكرهم لا يجدون الى زيادة دقيقته سبيلا لكن
هنا اشكال كلامى بلزوم قيام المعنى بالمعنى اذالبقاء معنى
والطول معنى آخر فتأمله فان قيل كيف يتصور الدعاء
بزياده العمر وقدقال الله تعالى فاذاجاء اجلهم لايستأخرون
ولن يؤخر الله نفسا اذاجاءاجلها (قلنانعم لكن فى الحديث
الصحيح لايزيد العمر الاالبروفى آخر البروحسن الجوار
وعمارة الديار وزيادة الاعمال والصدقة ترد البلاء وتزيد
العمرلعل التأويل الصحيح فى الآية ان صح الاجل المعلق
كما نقل على القارى فى شرح الحصن عن المص فالامر
ظاهر والا اواعتبر النظر الى المبرم فالمراد من البقاء
والزياده بقاء شرف الثواب اوالاسم الحسن والاثر وقيل
ان عدم التأخر فى الآية عند مجئ الاجل واماقبله فيجوز
التأخر وقيل غير ذلك وقدقال الله تعالى ومايعمر من
معمر ولا ينقص من عمره الافى كتاب وقوله يمحو الله
مايشاء الى آخره نعم ان ذلك بالنظر الى علمه تعالى ممايمتنع
تبدله فلعل جنس ذلك من المتشابه بقى هنا اشكال آخر
كلامى من ان العمر جزء من زمان ليس بموجود عند اهل
السنة فكيف يتصور الزيادة فى المعدوم فتأمله ايضاملابسا
(بطاعته) اذ زيادته انما يجوز طلبه لاجل الطاعة ويمكن
ان يكون الباء سببية اذالطاعة سبب لزياده العمر كما عرفت
فى الحديث وفيه تحريض على الطاعة لانها باعثة على

زيادة العمر (وسلك بك) الظاهر ان سلك قد يتعدى بالحرف ايضا والا ففي التنزيل ماسلككم في سقر (سبيل احبائه) وسبيلهم هو الصراط المستقيم الذى هو سبيل المنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وسلوك هذا السبيل يوجب الرفاقة معهم على ماقال الله تعالى اولئك مع الذين انعم الله عليهم فهذا الدعاء دعاء بالاشرف عن الجميع وفيه اشارة الى ان هذا السبيل انما يحصل بهذه النصايح ففي الحقيقة دعاء بقبول النصايح التى سئل عنها (ان منشور) الالطف بالثاء من نثر اللآلئ (النصيحة) اى النصايح المنشورة الى الاقطار والاقاليم من قبيل اضافة الصفة الى موصوفها(يكتب ويؤخذ (من معدن الرسالة صلى الله عليه وسلم) اضافة المعدن من قبيل لجين الماء فكما يخرج من المعدن ذهب وفضة هما رأس كل بضاعة وتجارة ويتوصل بهما الى تملك كل شئ فحكم النبي ونصائحه كذلك بل اعلى واجل(ان كان قد بلغك منه نصيحة) فلعل المراد هو جنس النصيحة ويحتمل الوحدة بمعنى ان واحدها كافية فضلا عن كثرتها (فاى حاجة لك فى نصيحتى)فان نصيحة الامة لاتكون مثل نصيحة النبى عليه السلام ونصيحتى مأخوذه من نصيحته فكافية ومغنية (وان لم تبلغك فقل لى ماذا حصلت) من النصايح النبوية (فى هذه السنين الماضية) من عمرك فاخبرنى مما حصلته

فا اخبره وحصله هو الرسالة لكن يحتمل ان السائل الطالب لم يصل اليه من النصايح النبوية مايكفيه اوما يطلبه والافيقتضى ان لايجاب اليه باعطاء الرسالة ﴿ ايها الولد ﴾ من جملة ما نصح به رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا بيان وتعداد للنصايح النبوية التى حصله فكأنه جواب عن سؤال التحصيل السابق (على امته قوله عليه السلام علامة اعراض الله تعالى عن العبد) لعل المراد من الاعراض عدم الرحمة وعدم استجابة الدعوة ولا ينظر اليه نظر الكرم والاحسان بل يغضب عليه ويهينه ولا يهديه سبيل احبائه (اشتغاله) الظاهر بمعنى الدوام الاكثرى فلا يضر الواحد اوالاثنين لاالدوام الكلى (بمالا يعنيه) الظاهر من عنى يعنى اذا قصد فالمعنى مالا يتعلق عليه غرض دينى او دنياوى فحاصله مالا ينفع ولايضر فهذا قريب الى مايقال من ان الاصرار على المباح صغيرة فحال الاشتغال بما يكون ممنوعا شرعا معلوم بمقايسة ذلك بل بطريق الاولوية وفيه اشارة الى ان من ترك مالايعنيه وعمر اوقاته بوظائف العبادات وانواع الطاعات فيوجه اليه الرب بقبول الحسنات وعفو السيئات واجابة الدعوات بانواع الكرامات (وان امرأ ذهبت ساعة من عمره) الظاهر ان التنوين للتقليل او الوحدة (فى غير ما خلق له من العبادة) تلميح الى قوله تعالى

وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (جدير) اى حرى ولايق وفى بعض النسخ لجدير باللام وايضا لو ذهبت بلفظ لو فله وجه (ان يطول عليه حسرته) اى ندامته اوخسرانه اما لما يرى من آثار العقوبات اولما فوت من فرصة الدرجات العاليات وفى الحديث الصحيح ليس يتحسر اهل الجنة الاعلى ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله تعالى فيها فالعاقل لايضيع ذرة من اوقاته بتحصيل هواء شهوته كتب حكيم الى اخ له يااخى اياك والاخوان الذين يكرمونك بالزيارة ليضيعوا لك يومك فانك انما تنال الدنيا والآخرة بيومك فاذا ذهب يومك فقد خسرت الدنيا والآخرة وقال على كرم الله وجهه طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وطوبى لمن لزم بيته واكل قوته وبكى على خطيئته فكان نفسه فى شغل والناس منهم فى راحة كما فى المحاضرات وفى بعض الكتب كل نفس من انفاس الانسان جوهر لاقيمة له واذا فات لاعودة له ولاعوض له وهذا رأس ماله يكتسب السعادة الابدية فاذا صرفها ثمنا للشقاوه فهو الغبن الفاحش والخسران العظيم رزقكم الله وايانا بصيرة (ومن جاوز الاربعين ولم يغلب خيره على شره فليتجهز الى النار) اى لم يكن حسناته اكثر من سيئاته وذلك بالاجتناب من الكبائر وترك الاصرار على الصغائر لان الصغيرة تكون كبيرة بالاصرار على ماروى عن النبى صلى الله عليه

وسلم انه قال لاصغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار وقد جاء فى الاثر من استوى يوماه فهو مغبون ومن كان يومه شرا من امسه فهو فى نقصان فالموت خير له (وفى هذه النصيحة كفاية لاهل العلم) اى لمن علم دقايق هذا الحديث وحقايقها اذكما اشير انه متكفل لجميع انواع احكام الشرع فعلا وتركا او ان يعلم تفاصيل احكام الشرع اصولا وفضائل رخصا وعزائم ﴿ ايها الولد ﴾ النصيحة السابقة (سهل) كأنه جواب عن استصعاب النصيحة السابقة حيث اشير الى عدم فوت ساعة واحدة بغير طاعة الله تعالى مع ترك مقتضيات النفس بل يستوعب اوقاته بافضل العبادات واكرم القربات فحاصل الجواب ما عرفته فاللام فى النصيحة للعهد ويمكن ان يكون للجنس يعنى ايها الولد المستنصح منى انه قد اشكل عندك النصيحة لكن النصيحة ليست بمشكلة بل (والمشكل قبولها لانها) اى النصيحة (فى مذاق) الظاهر مصدر ميمى بمعنى الذوق (متبع الهوى مر) اذ هى حق والحق مر وما هو مر صعب القبول (اذ المناهى) الظاهر التعميم الى كل مفضول الى ترك ما لا بأس به فتأمل (محبوبة فى قلوبهم) اى قلوب متبع الهوى فالاضافة للاستغراق فان النفس لو ارسلت على حالها ورضى عنها فتجر صاحبها الى كل معصية وغفلة وشهوة لان الرضاء عن النفس يوجب تغطية عيوبها

ويصير سيئا تهاحسنة قال فى عوارف المعارف شعر * لقد سفت حية الهوى كبدى * فلا طبيب لها ولا ترياق (على الخصوص) يعنى خصوصا (من كان طالب العلم الرسمى) فان طباعهم اميل على المناهى من غيرهم لماسيذكره المص لعل المراد من العلم الرسمى مايكون علما فى الرسم والاسم لا فى الحقيقة كالفلسفيات والجدليات وغيرهما مما لا منفعة فيه دينية ويؤيده مايشير اليه المص ويحتمل ان يراد مايكون تحصيله على مجرد رسم العادة لا لقصد العمل وقد قيل العلم النافع فى نفسه لا يكون نافعا بالنسبة الى صاحبه لعدم عمله بموجبه (مشتغل فضل النفس) لعل المراد يشتغل بالعلم لرفعة نفسه بين الاقران (ومناقب الدنيا) اى محاسنها والتباهى بحسبها يعنى يقصد بعلمه مجرد محاسن الدنيا (فانه يحسب ان العلم المجرد) عن العمل به (وسيلة سيكون نجاته وخلاصه فيه) اى نجاته من حيث الدنيا وهو الظاهر لان مايكون العلم المجرد وسيلة للنجاة مايكون بحسب الدنيا واما مايكون وسيلة للنجاة الاخروية مايكون مع عمل (وانه مستغن عن العمل) عطف على قوله ان العلم يعنى يعتقد الاستغناء عن العمل اذ العمل انما يحتاج اليه للآخرة وهم لا يعتقدونه ومايعتقدونه هو الدنيا فيكفيه العلم المجرد لعل المقام من قبيل تنزيل العالم منزلة الجاهل لعدم جريه على موجب علمه (وهذا) اى اعتقاد كفاية العلم المجرد (اعتقاد الفلاسفة) لعل المراد الطبيعيون منهم والافهم قسموا الحكمة الى النظرية

والعلمية وادعوا ان استكمال النفس انما هو بهما (سبحان الله العظيم) لانه شئ غريب وامر يتعجب منه (لا يعلم هذا القدر) الظاهر اشارة الى ما بعده من (انه) اى ذلك الطالب (حين حصل العلم اذا لم يعمل به يكون حجة) اى حجة الله يوم القيمة (عليه آكد) واقوى نقل عن التبصرة عن معروف الكرخى عن بكر بن خيسل ان فى جهنم لواديا يتعوذ منه جهنم كل يوم سبع مرات وان فى ذلك الوادى لجبا يتعوذ الوادى وجهنم من ذلك الجب كل يوم سبع مرات وان فى ذلك لحية يتعوذ الجب والوادى وجهنم منها كل يوم سبع مرات تبدأ بفسقة اهل القرآن فيقولون اى رب تبدأ بنا قبل عبدة الاوثان فيقال ليس من يعلم كمن لا يعلم (كما قال صلى الله عليه وسلم ان اشد الناس عذابا يوم القيمة عالم لم ينفعه الله بعلمه) كما روى ويل للجاهل مرة وللعالم مرتين لان الجهل قد يصلح عذرا وان فساد العالم يسرى الى فساد الجهلاء كما قال عمر رضى الله عنه على ما فى التاتارخانية اذا زل العالم زل بزلته عالم من الخلق وفيه ايضا قال يحيى بن معاذ لعلماء الدنيا يا صاحب العلم قصوركم قيصرية وبيوتكم كسروية وابوابكم ظاهرية واحصانكم جالوتية ومواليكم قارونية ومذاهبكم شيطانية فاين المحمدية (وروى ان جنيدا قدس الله روحه العزيز رؤى فى المنام بعد موته) فان قيل هذا اثبات عدم نفع العلم المجرد واثبات نفع العمل ولا شك ان المنام لا يزيد ولا يسبق الالهام والالهام ليس بشئ من اسباب العلم قلنا

نعم لكن عن صحيح البخارى الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزأ من النبوة ويفصل فى شرح من شروح المشارق على ان ذلك فى المطالب القطعية اليقينية والظاهر ان المقام خطابية وان الالهام قديكون حجة اذالم يقصد به الالزام سيما على صاحبه وانه يجوز ان يكون حجة تامة عند المص وان كان الرؤيا خيالا باطلا عند الاشاعرة لانه لم يجر عادته تعالى بخلق الادراك فى النائم واما عند الماتريدية فليس خيالا باطلا بل هو نوع مشاهدة الروح قديشاهد الشئ بحقيقته وقد يشاهد بمثاله (فقيل له ماالخبريا ابا القاسم قال قدطاحت) اى هلكت (العبارات) لعل المراد العلوم الظاهرة كما ان المراد بقوله (وفنيت الاشارات) العلوم الباطنة (مانفعتنا) الظ النفع التام (الاركعتان) يحتمل الشخص يعنى ركعتين فقط فى مدة عمره ويحتمل الجنس يعنى كل ليلة من عمره يأتى ركعتين فقط ويحتمل ان يكون كناية عن مطلق جنس صلوة اليل وان كان كثيرة ثم الظ من الحصر الاضافى اى بالنسبة الى الفضائل والعلوم كما يؤيده السباق (فى جوف الليل) لعدم احتمال الرياء وصدوره بالخشوع ولاتعابه على النفس ولهذا كانت ناشئة الليل هى اشد وطأ واقوم قيلا كما سيفصله المص ♦ ايها الولد ✻ لاتكن من الاعمال مفلسا) بان يكون اعمالك بالعلوم الظاهرة قليلا (ولاتكن من

الاحوال خاليا) بان تكون عاريا من علم الباطن فكأنه يقول اجتهد ان تجمع بين الاعمال الظاهرة والاسرار الباطنة كى تجمع بين الشريعة والحقيقة وذلك (بان يتيقن) ويعتقد جزما (ان العلم المجرد) اى العلم الخالى عن العمل والتصفية (لا يأخذ اليد) لاينجى صاحبه من المخاوف ولايوصله الى المآرب والمطالب (مثاله) اى يوضح هذا العقلى بمثالين من المحسوس الخارجى لزيادة الايضاح اما بناء على ما اشتهر ان المثالين كالشاهدين او الاول للاعمال الظاهرة والثانى للاحوال الباطنة او الاول بالنسبة الى فعل المعروفات والثانى الى ترك المنكرات (لو كان على رجل فى برية) اى مفازة وصحراء (عشرة اسياف) جمع سيف والتخصيص بالعشرة لمجرد بيان الكثرة كما ان قوله (هندية) لمجرد بيان جيادة السيف وحدته فلعل ان السيوف الجياد تنسب الى الهند (مع اسلحة) جمع سلاح (اخرى وكان الرجل شجاعا) زيادة هذا لايعرف له فائدة فى المثالية الا ان يراد بالاسلحة اشارة الى العلوم الظاهرة والشجاع (واهل الحرب) مثال للعلم الباطنة والاخلاق (فحمل عليه اسد مهيب) مناسب لان يكون مثالا للنفس الامارة كما قيل نفسك اسدك ان لم تتوق يأكلك (ماظنك) يعنى ليس لك ظن فضلا عن علم فى انه لاتدفع تلك الاسلحة بانفسها شر ذلك الاسد وذلك معنى قوله

(هل تدفع الاسلحة شره) اى شر الاسد (منه) اى الرجل المذكور (بلا استعمالها) اى الاسلحة (وضربها ومن المعلوم) البديهى (انها لا تدفع الا بالتحريك والضرب فكذا لو قرأ رجل مائة الف مسئلة) بل كتاب لانه كناية عن الكثرة (علمية) اى شرعية زاجرة نافعة (وتعلمها) كأنه عطف تفسير لقرأ (ولم يعمل بها لا يفيد الا بالعمل ومثاله) وايضا يجوز ان يكون هذا مثالا من الانفسى الوجدانى والاول مثالا من الآفاقى الخارجى (لو كان لرجل حرارة ومرض صفراوى يكون علاجه بالسكنجبين والكشكاب) هما دوآن يتداوى بهما لذلك المرض (فلا يصل) اى لا يحصل (البرء) اى النجاة والشفاء (الا باستعمالهما شعر * كرمى دو هزار رطل پيمايى * تامى نخورى نباشدت شيدايى *) يعنى لو كثر عندك الخمر لا تسكرك مالم تشربها فكذلك وان كثر علمك لا ينفعك ما لم تعمل به فان قيل ان المفهوم مما ذكر ان العلم بلا عمل وعبادة ليس له فضل ومنفعة بل زيادة مضرة والمفهوم من بعض الآثار فضل العالم على العابد كقوله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلى على ادناكم قلنا لعل المعنى فضل من عبد مع العلم على من يعبد بلا علم بل لا يقال لمن ليس له عمل وخشية عالما وان جمع علما كما يشير اليه قوله تعالى * انما يخشى الله

من عباده العلماء * كما قيل وان العلم ليس فى ذاته مقصودا
بل لكونه وسيلة الى العمل فالعلم بلا عمل ليس بمعتد به شرعا
بل تحصيله اضاعة وقت وكد بلا فائدة كتعذيب حيوان
ولذلك ان موسى عليه السلام حين استوصى من الخضر
عليه السلام حين المفارقة قال لا تطلب العلم لتحدث به
واطلب لتعمل به وفى رواية قال موسى عليه السلام
ادع قال الخضر يسر الله لك طاعته كما فى رسالة على
القارى فى حيوة الخضر قوله لتحدث يعنى لا تطلبه لتحدث به
فقط بلا عمل اولتحدث بلا اغراض جيدة وليس معنى
التحدث التعليم والا ففضل التعليم والتدريس اظهر من
ان يخفى قال فى الفوائح المسكية العلم غرس وماؤها درس
لكن طلب الثواب باظهار الصواب لا للمفاخرة
ولا للعصبية ولا لهيجان القوة الغضبية * ايها الولد *
وفى بعض النسخ ليس ذلك بل وصل قوله ولو قرأت
الخ الى ماقبله وهو الظاهر لكمال تقارب ماقبله لما
بعده بل هما بحث واحد وهو لزوم العمل الا ان ما
قبله توضيح بالتمثيل ومابعده تثبيت بالدليل النقلى نصا
او سنة والعقلى وهو يمكن ان يفهم من بيان مفهوم
الايمان او ما قبله دليل عقلى ومابعده نقلى وبما ذكر
عرفت ان لتوسط هذا القول وجها ايضا لانه كبحث
آخر ولانه مؤذن لكمال اهتمام مابعده استقلالا عما قبله

(ولوقرأت العلم مائة سنة) وحصلت فيه قوة تامة (وجمعت الف كتاب) اما بالتأليف او بالحفظ والملكة الراسخة (لاتكون مستعدا) اى متهيئا (ولامستحقا) اى لائقا (لرحمة الله تعالى) ورضائه وجزائه بالجنة والسلامة من المخاوف والمهالك (الابالعمل) فبالعمل الصالح تستحق الرحمة والجنة فان قلت اذا كان المرء مستحقا بعمله الرحمة فلزم ان لايجوز على الله تعالى تعذيب المطيع وهو خلاف مذهب الاشاعرة من انه يجوز تعذيب المطيع وتنعيم العاصي بل هو مذهب المعتزلة وايضا يقتضى ان يكون الاعمال موجبا للجنة وهو ايضا ليس مذهبا لاهل السنة بل مذهب المعتزلة قلت ان جواز التعذيب للمطيع عندهم انما هو بحسب العقل واما كلامنافى الشرع وان الماتريدية منعوا ذلك وان كان عقلا لان تعذيب المطيع وتنعيم العاصى خلاف الحكمة وان المراد بالاستحقاق ماهو على مقتضى وعده تعالى وعادته لاعلى ان يكون حقه الذاتى نعم فى بعض المواضع الاعمال علة موجبة للجنة عند المعتزلة وسبب عادى عند الماتريدية وتفضل عند الاشاعرة وسبب عادى عند الماتريدية ثم اراد ان يثبت كون مدارية النجاة والفوز هو العمل بالكتاب والسنة والعقل فقال كقوله تعالى (وان ليس للانسان الا ماسعى) لايخفى ان هذا مبنى

على ان يكون المراد من السعى العمل الصالح كما يشهد به النص الآخر والافلو جوز شموله للعلم المجرد فلا يصلح له بل يصلح عليه (فمن كان يرجو) اى يطلب (لقاء ربه) اى لقاء رحمته ورضائه ورؤيته كما فى الجنة (فليعمل عملا صالحا) فدل ان العمل هو المدار للقاء الله تعالى (جزاء بما كانوا يعملون جزاء بما كانوا يكسبون) اشكل فى حاشية التلويح على مثل هذه النصوص لقوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل احدكم الجنة بعمله ودفع عن بعض المحققين ان الباء فى الآية ليست للسببية كما فى الحديث بل للمقابلة المؤذنة عن العوضية فيجوز التخلف اذ المعطى بعوض قد يعطى لا بعوض بخلاف السببية وايضا ان الجنة ميراث الاعمال ظاهرا وان تفضلا حقيقة وقيل نفس الدخول تفضلى ونقل المراتب بالاعمال انتهى ملخصا فتأمل (ان الذين آمنو وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا) فجنة الفردوس مسببة عن مجموع الايمان والاعمال الصالحة لانه تقرر فى المعانى والاصول ان كون المسند اليه موصولا قد يكون لايذان كون صلته علة لخبره (الامن تاب وآمن وعمل صالحا) فالايمان مع العمل الصالح علة مفضية عن الخلاص من الغى الذى اقتضاه صدر الآية ❋ وقد اثبت فى بعض النسخ ثم اراد ان يثبت المطلوب بالسنة

اعني مدارية العمل للنجاة فقال (وماتقول فى هذا الحديث) وهو قوله (بنى الاسلام على خمس) الكلام مبنى على تشبيه الاسلام على سرير له اركان فالاستعارة اما تمثيلية اومكنية والبناء ترشيحية فكما ان السرير ووجوده باركان بحيث لوازيل واحد منها لانتفى ماهية السرير اذالكل ينتفى بانتفاء احداجزائه فكذا الاسلام بالنسبة الى هذه الاجزاء التى هى الاعمال الصالحة فالاعمال الصالحة عبارة عن الاسلام الذى يمتنع الفوز والظفر بدونه قطعا (شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله) فان قيل يقتضى ظاهره ان يكون الاسلام الذى هو مرادف للايمان على الاصح عبارة عن الاقرار مع سائر الاعمال وهوليس بمذهب لاحدبل للخوارج والمتقشفة قلت لعل المرادبنى شرط الاسلام اوكماله او بجنته (واقام الصلوة) والتعبير بالاقامة للاشارة الى ان المعتبر فيها مايكون بمراعات تعديلها بل باتيان مكملاتها بما يحويها من السنن والآداب (وايتاء الزكوة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه) اى الى الحج (سبيلا) تمييز من فاعل استطاع لايخفى ان هذا الحديث انما يدل على مدارية عمل مخصوص وهو ليس بمطلوب والمطلوب مدارية مطلق العمل وهو ليس بلازم والخاص لايستلزم العام بوجه وتخصيص المطلوب بما ذكر ليس بمناسب نعم ان ذلك فرع كون العمل جزأ

من الايمـان واريد من العمل حينئذ ماهو المفروض فقط كـما سيشـار انشاء الله تعالى لكن الظاهر هو المفروض المطلق لا المفروض المخصوص المذكـور فى الحديث الاان يدعى ان ما فى الحديث اصـول البواقى ومتبوعه وقوله (والايمان قول باللسان وتصديق بالجنان وعمـل بالاركان)اى بالجوارح اشارة الى الـدليل العقلى على ان العمل مدار النجاة يعنى ان العمل جزء من الايمان وما يكون جزا من الايمان فدار للنجاة فالعمل مدار للنجـاة فلامساغ للاهمال والاغترار على العلم فقوله الايمان آه دليل لصغرى هذا القياس المطوى بكلتى مقدمتيه ثم ما اختار من ان الايمان هو مجموع فعل القلب واللسـان والجوارح هو مروى عن الشافعى ومذهب المحدثين والمحكى عن اكثر السلف على مانقل عن الكرمانى شرح البخارى قيل ويتبادر من كلام البيضاوى والا فالايمان عبارة عن التصـديق فقط مع كون العمل شرطا عـلى المختار من اهل السـنة ومع الاقرار ولو مرة وخفية عند اكثر المحققين وابى حنيفة رحمة الله عليه ثم المراد من جزئية العمل من الايمان ما يكون جزأ من كماله كجزئية شـعر زيد من زيد وورق الاشجـار من انفس الاشجار كما يشير اليه والافكون العمل جزأ من حقيقة الايمان مذهب المعتزلة (ودليل الاعمال اكثر ممـا يحصى) واما فى بعض النسخ مما لا يحصى فليس بصحيح او

محتاج الى تأويل اذ لايتصور الا كثرية على مالا يتناهى ثم لما ورد ان دخول الجنة انما هو بفضل الله تعالى لا بالعمل كما هو مذهب الاشعرى فاجاب بانه (وان كان العبد يبلغ) اى يدخل (الجنة بفضل الله تعالى وكرمه لكن) الفضل على ماجرى عادته انما يكون (بعد ان يستعد) العبد (بطاعته وعبادته) يعنى ان الدخول الى الجنة وان كان بفضله تعالى لكن كان ذلك الفضل منوطا بالاستحقاق والاستعداد لذلك الفضل وذلك انما يكون بالعمل والطاعة وهذا قريب الى قول اهل المعقول ان الفيضان من الفاعل مشروط بالاستعداد التام من القابل (لان رحمة الله قريب من المحسنين) اقتباس على وجه التعليل ففيه اشارة الى الاستدلال بوجهين العقلى والنقلى يعنى ان رحمته انما هو قريب من المحسنين بالطاعة والعبادة فالظاهر ان القرب كناية عن الوصول ثم لما ورد ان ترك الاعمال لا يزيل الايمان فادام الايمان يدخل الجنة ولو بلا عمل فاشار اليه بقوله (ولو قيل العبد يبلغ) وفى بعض النسخ هل يبلغ (ايضا بمجرد الايمان) يعنى المقرر عند اهل السنة ان العبد يدخل الجنة بمجرد الايمان بلا عمل اجاب بقوله (قلنا نعم لكن متى يبلغ) الظاهر انه للاستبعاد ولو مجازاً وقوله (كم من عقبة) الخ بيان للبعد وكم خبرية للتكثير والعقبة هنا الامر الشديد والشئ المهاب

والمخاوف وقوله (كؤدة) قيل هو بمعنى عقبة صعبة (تستقبله الى ان يصل الى المطلوب اول تلك العقبات عقبة الايمان) اما بمعنى الاول زمانا فانه عند نزع الروح او بمعنى المعظم فانه لااعظم مصائب منه عياذا بالله تعالى (هل يسلم) من السلامة (من السلب) سيما عند ضعف العقل من شدة سكرات الموت وقد اجتهد الشيطان باذلا جميع وسعه بانواع الحيل والتدليس الى ان يكون على صورة نحو والد ينصح بدخول غير دين الحق كما نطق به الاحاديث (ام لا يسلم) من السلب واما العمل فيكون حافظا للايمان وحصنا حاجزا له اى مانعا للشيطان وان للاعمال الظاهرة امانة قوية فى رسوخ الكيفيات النفسانية فبالعمل يتقرر الايمان وينتقش فلا يغيره ولا يزيله شر الموسوس وغوائله ويثبته الله تعالى بالقول الثابت ثم انه من اشكال المقام ان من قواعد اهل السنة ان الله تعالى يغفر مادون الكفر لمن يشاء فيجوز الدخول بلا زحمة وان بعض صاحب الاعمال الكثيرة قد سلب عنه الايمان العياذ بالله تعالى كبر صيصا روى ان تلامذته تطير فى الهواء بهمته وان بعض المؤمنين ولو بلا عمل يكون من اهل الجنة كمن مات فى اول الاسلام او مجنونا او صبيا فى الاسلام سيما سحرة فرعون فتأمل حتى يتضح الجواب بلا لزوم ملال الاطناب (واذا اوصل الى الجنة) ولو بعد العقاب

(يكون جنيا مفلسا) والمفلس لايشترى منزلة رفيقه فى الجنة (لما قال الحسن البصرى) لعل هذا حديث مقطوع والا فتلك المطالب لاتنال بالرأى (يقول الله تعالى يوم القيامة ادخلوا الجنة برحمتى واقتسموها بقدر اعمالكم) فاذا لم يكن عمل فباى شئ يقتسم ففيه اشارة الى ماسبق ان الدخول بفضل الله تعالى والرفعة بسبب الاعمال من مذهب البعض *(ايها الولد)* اعاد الخطاب وان كان مابعده من جنس ماقبله اشارة الى زيادة اعتنائه العمل واهتمامه (مالم تعمل) الصالحات (لم تجد الاجر) اى الثواب كالجنة يعنى ان الجنة وان كان بفضله تعالى كما هو مذهب المص لكن جرى عادته تعالى بمناطية العمل للجنة فتأمل بما سبق حتى يزول من الشبهة ماسبق ثم الظاهر من مقصود ماسيذكره من الحكاية ان يكون التعبير بنحو ان يقال ان عملت لاتحرم من الاجر ولاتنفك عنه (حكاية) اى هذه حكاية دالة على ماذكرناوهى (ان رجلا فى بنى اسرائيل) من الامم السالفة (عبد الله تعالى سبعين سنة فاراد الله تعالى ان يجلوه) اى يظهره على الملائكة اماعلى جميعها كما هو المتبادر من الجمعية مع اللام اوطائفة منهم وفائدة الاظهار اما لايذان شرف العابد ورتبته وصدق رغبته على العبادة وقوة اعتماده على ربه حيث لاينفك عن وظيفته مع حصول يأس منفعته اولافادة

ان العمل يؤثر في تبديل الشقاوة بالسعادة او للتباهي على الملئكة فافهم (فارسل الله تعالى ملكا) قوله (يخبره) صفة ملكا بمعنى ليخبره اى ليخبر الملك ذلك العابد (انه) اى انك ايها العابد (مع تلك العبادة الكثيرة لايليق به) الاجر و(الجنة) حاصله وان اكثرت العبادة ليس لك فيها نفع لكن يشكل اما بلزوم كذب الملك اوعدم نفع العبادة والمقام في نفعها الا ان يقال مراد الملك ان عملك ليس موجبا لك الاجر وان كان سببا عاديا للاجر بل الاجر انما هو بالفضل (فلما بلغه) من التبليغ (قال العابد نحن خلقنا للعبادة) كما قال الله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (فينبغي لنا ان نعبدوه) اى لله هذا قريب ان يكون جوابا على طريق اسلوب الحكيم في علم المعاني يعني لم يجعل الله عبادتنا اياه مشروطة بلياقة الاجر بل امرنا على الاطلاق ولم يأمر بشئ غير العبادة وماامروا الا ليعبدوا الله فليس لنا في جميع الاحوال شئ غير العبادة (فلما رجع الملك) الى الله تعالى لكن بلا كيف ولاجهة ولامكان (قال الهى انت اعلم بما قال) اى العابد (فقال الله تعالى اذا هو لم يعرض عن عبادتنا) لعل الظاهر بمعنى اذا لم يعرض العابد باذا الشرطية ويمكن ان يكون اذن بالنون لا بالالف بمعنى تأكيد جواب مرتبط بمقدم او منبه على سبب حصل في الحال فليس بعامل فيدخل الاسمية كما

فى قولك اذن انا اكرمك فهذا وان كان قريبا من حيث المعنى لكن كتابة عامة النسخ بالالف يبعده (فنحن) بعظمة شاننا (مع الكرم) اى مع كوننا صاحب كرم والكرم يقتضى الاحسان والغفران (لانعرض عنه) بل نقبله بانواع العطايا والانعام (اشهدوا ياملائكتى انى قدغفرت له) الاشهاد على نهج الشرع الذى وضعه الله تعالى اولكمال ايقان نفع العبادة والا فلاحاجة الى الاشهاد فى وعدمن لايخلف الميعاد ولايغيب شئ من علمه فالذى حصل من هذه الحكاية ان الاصرار على العبادة كان سببا للنجاة بل كان داعيا الى محو الشقاوة والتثبيت بالسعادة لكن يردان ذلك ليس من العمل بل من صدق العقيدة اقول ذلك ليس بقطعى غايته الدخلية وذا لاينا فى مدخلية العبادة ثم هذا وان وافق مذهب الماتريدية من ان السعيد قديشقى والشقى قد يسعد لكن لايوافق مذهب الاشاعرة من ان السعيد سعيد ابدا والشقى شقى ابدا افهم قال فى الطريقة المحمدية فى آخر حيل الشيطان فى الطاعة يقول الشيطان آخرا ان خلقت سعيدا فلايضرك ترك العمل وان شقيا فلاينفعك الجد فى العمل واجاب من جانب نفسه انا عبد فليس للعبد الا امتثال امر مولاه وانى وان كنت شقيا احوج الى العمل لئلا الوم نفسى على انه تعالى لايعاقبنى على الطاعة البتة على ان دخول النار بالعبادة احب الى من الدخول بالشقاوة وانه

تعالى لايخلف وعده وقد وعد بالثواب على الطاعة فمن لقى الله تعالى على الايمان والطاعة لن يدخل النار البتة وانه مسبب الاسباب وربط الاشياء بالاسباب الظاهرة كالغيث للنبات انتهى ملخصا* حكاية اخرى* قال رجل لعابد فى مكة انى رأيتك فى اللوح شقيا قال العابد انى رأيته مذ اربعين سنة لكننا خلقنا للعبادة فليس لنا الا العبادة (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاسبوا انفسكم) اى بزيادة الصالحات والا فلا يظهر فائدة الاحتجاج بالحديث بالنسبة الى مدارية العمل بالاجر فهذا فى الدنيا (قبل ان تحاسبوا) فى الآخرة (وزنوا قبل ان توزنوا وقال على رضى الله عنه من ظن) اى اعتقد (انه بدون الجهد) اى المجاهدة فى العمل (يصل الى الجنة) ولقاء ربه (فهو متمن) اى مقطوع ليس بواصل كما فهم من القاموس وقد يفسر فهو فى خسران واحق اذا لوصول انما هو بالمجاهدة قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا (ومن ظن انه ببذل الجهد يصل فهو متعن) اى متعب فى العمل يعنى يلزم عليه تحمل اتعاب ومشقة فى العمل (قال الحسن رحمة الله عليه طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب) غير تركه يعنى كما ان ترك العمل ذنب فكذا الطلب بدونه (وقال) اى الحسن (علم الحقيقة) يعنى العلم الحقيقى (ترك ملاحظة ثواب العمل) (لا ترك العمل) يعنى ان العابد لا يترك العبادة وان ترك ثوابها

كما عرفت فى مقصود الحكاية السابقة وفى بعض النسخ وقال عالم الحقيقة فيكون لفظ عالم فاعل قال ويكون مقول القول قوله من ترك ملاحظة العمل اى ثوابه لا يترك العمل (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكيس) اى صاحب العقل (من دان) من الدناءة اى يجعل (نفسه) حقيرا (وعمل لما بعد الموت) من الحشر والصراط والميزان والحساب وغيرها ومجموعها يكون بعد الموت من الاعمال الموجبة العادية للجنة (والاحمق من اتبع نفسه هواها) اى هوى النفس (وتمنى) اى يرجو (على الله) اى من الله (المغفرة) لان مجرد التمنى بلا عمل كتمنى محال قال فى عوارف المعارف النفوس مجبولة على سوء الادب والعبد مأمور بحفظ الادب والنفس تجرى بطباعها فى ميدان المخالفة والعبد يردها بجد الى حسن المطالبة فمن اعرض عن الجهد فقد اطلق عنان النفس وغفل عن الرعاية ومهما اعانها فهو شريكها ❊ ايها الولد ❊ لا يخفى ان هذا متصل معنى الى قوله وتيقن ان العلم المجرد لا يأخذ اليد فلو اتصله لفظا لكان احسن (كم من ليال) لفظ كم خبرية للتكثير اى ليال كثيرة (احييتها) من الاحياء فالليالى فى انفسها كالموات واشتغالها بالطاعات كالروح فالليلة المعمورة بالطاعات كالحى لكن لابد من اعتبار تمحل يظهر وجهه من قوله فويل لك آه (بتكرار العلم) اى بمطالعة كتب العلم فقوله (ومطالعة الكتب) عطف تفسير (وحرمت على

نفسك النوم) لقوة السعى والمجاهدة فيه (لاعلم ما كان الباعث فيه) اى فى تكرار العلم (ان كان نيتك غرض الدنيا وجذب) اى جر (حطامها) اى فوائدها ومنافعها (وتحصيل مناصبها والمباهات) اى التفاخر والتعلى (على الاقران والامثال فويل) اى الحسرة العظيمة والندامة المديدة بل العقوبة الشديدة (لك) مختص لك لانك لاتنال بمجاهدتك هذه شيئا معتدابه بل تنال عذابا وعقوبة لفكك العلم عن الموضوع له الاصلى وجعلته آلة ووسيلة الى المعاصى وهو موضوع ليكون آلة لذخر الآخرة ونيل الدرجات العلية (ثم ويل لك) تأكيد للانذار على زنة كلاسيعلمون ثم كلا سيعلمون وفى اتيان ثم اشارة الى ان الثانى ابلغ من الاول لعل الاول مافى الدنيا والثانى مافى الآخرة اوالاول لاصل مطالعة الكتب والثانى لتكراره اوالاول لجذب حطام الدنيا والثانى للمباهات على الاقران (وان كان قصدك فيه) اى فى تكرار العلم والاتعاب فيه (احياء شريعة النبى عليه السلام) بالتدريس والتعليم وبالعظة والتذكير والافتاء بل بالقضاء بالاغراض الحميدة الى ان ترقى الى رتبة الوراثة النبوية كما فى جامع الصغير عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء يحبهم اهل السماء ويستغفر لهم الحيتان فى البحر اذاماتوا الى يوم القيمة (وتهذيب اخلاقك) اى تطهير اخلاقك

من الرذائل الدنية والملكات الردية الذميمة وذلك بالتخلق بالاخلاق الحميدة (وكسر النفس الامارة) اى اذا خلى على حالها وطبعها تأمر صاحبها (بالسوء فطوبى) اى العاقبة الحميدة والفوز الابدى والسعادة السرمدية مختص (لك ثم طوبى لك) يعنى اعلى من الاولى فالاول فى الدنيا والثانى فى الآخرة او الاول لاحياء الشريعة والثانى لتهذيب الاخلاق يعنى احدهما لتكميل نفسه والآخر لاكمال غيره او الاول نعم الجنان والثانى لقاء الرحمن اوالاول دخول الجنة والثانى دخوله بلاحساب اوالاول خلاص نفسه والثانى تخليص الغير بالشفاعة اذ للعلماء العاملين حظ عظيم فى مقام شفاعة الشافعين اذ ليس للاحسان جزاء الا الاحسان ثم استشهد لذلك شعرا وقال (وقد صدق من قال*شعر* سهر العيون) اى اليقظان (لغير وجهك) لغير تحصيل رضائك (ضايع) بل خاسر (وبكاؤهن) اى العيون (لغير فقدك) اى لغير فقد طريقك او شر يعتك اولاجل غير فقد لقائك (باطل) لاصحة له ولانفع بل البكاء النافع مايكون لفقده تعالى فتحصيل العلوم فى غير رضائه تعالى كما فى غرض الدنيا ضايع يعنى افناء عمر وتضييع وقت ليس له فائدة كتعذيب الحيوان وكل كد وزحمة فى تكريره وجمعه هباء ووزر وبال اذ له الويل لكونه من علماء السوء وروى ويل للجاهل مرة

وللعالم مرتين وفسر الويل فى حديث جامع الصغير من قوله عليه السلام ويل واد فى جهنم يهوى فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره وفيه ايضا عن كعب بن مالك من طلب العلم ليجارى به العلماء اوليمارى به السفهاء اويصرف به وجوه الناس اليه ادخله الله تعالى النار وانما زيد عقوبتهم لانهم يزيدون للجهلاء جهلا وفجورا وتقسى قلوب المؤمنين ولذا قيل اذا عز عالم عز عالم واذا ذل عالم ذل عالم واما فضائل العالم الصالح فما لايحيطها البيان بل يعجز عنها الاقلام ويتحيرن عند بحار فضائله الافهام ♦ ايها الولد *

(عش ماشئت) امر من العيش بمعنى الحيوة لعله امر تهديدى كقوله تعالى * اعملوا ماشئتم فيه تخويف عن طلب الحيوة لانها ليست بحقيقة بل استعارة ومجازية لانها تزول سريعة وتنعدم قريبا لان الكل بصدد الموت وفى عداد الموتى كما قيل فى قوله تعالى * انك ميت وانهم ميتون ولذلك ذكر النعت الذى للثبوت دون اسم الفاعل وبما ذكر عرفت معنى قوله (فانك ميت) يعنى اى زمان كثير ووقت مديد طويل رجوت فيه الحيوة ووصلت اليه مع انه وهمى فانت من الموتى ومن كان من الموتى يقنع بما يكتفى به للميت بدون ادخار شئ ولا يميل الى جذب الدنيا ولا يضيع عمره الذى لم يعط له

شئ اعز منه فى حطا مهما كالذى يحصل العلم بمباهاتها واعراضها كما قال بعضهم * كل من عليها فان وآخر لباس الانسان الاكفان فاعتبروا يااولى الالباب * واسلكوا سبيل الحكمة والصواب * ولاتركنوا الى الدنيا فان الخلود فيها محال * والاعتماد عليهما ضلال * سلابة للنعم اكالة للامم لذتها قليلة وحسرتها طويلة اين قياصرة القصور * اين هرامسة الدهور * اين شداد الذى رفع العماد * اين تبع وعاد اين الآباء والاجداد * لو بقى ساكنها ماخربت مساكنها * وفى نصايح بعض الحكماء كل القوت والزم السكوت * وعلل النفس بانها تموت * وذكرها بين يدى الحى الذى لايموت * وقال بعضهم ولا تعمر مكانا لست فيه قرب الدار ليس له مكان فاصبح اهلها غرورا وجمعهم تبورا ومساكنهم قبورا فاين من ضاق بهم القصور واق لهم العصر * قيل كتب على قبر ابى حنيفة رحمه الله تعالى *شعر* ياواقفا بقبرى متفكرا بامرى * بالامس كنت مثلك غدا تصير مثلى * وروى ان داود عليه السلام رأى فى غار حجرا على رأس قبر مكتوب فيه ملكت الف سنة وفتحت الف مدينة وهزمت الف جيش وفضضت الف بكر ثم صرت الى ماترى من سكان الثرى شعر * فان كنت لاتدرى متى الموت فاعلمن * بانك لاتبقى الى آخر الدهر *

(واحبب ماشئت من) النساء والاولاد والاموال والمناصب

والمراتب وافن عمرك فى هويها وافد الباقيات الصالحات التى تبقى ثمراتهـا ابد الآباد وتوصل اصحابهـا الى رفع لدرجات فى الجنات العـاليـات بظلمات عوائق الجسمـانية وكدورات عوائق الهيولانية (فانك مفارق) عن كلها لان يد الانسان فى الكل يد امانة وعارية لاملك له اوالمعنى ان شـئت احببت متاع الدنيا وان شئت احببت ذخر الآخرة فانك مفاق عن متاع الدنيا وينتقل ماجمعت الى الغير وتبقى بحسـابه بل بعذابه صفر اليد فتكون اسير الغير ومن يحب الآخرة يختار مايبـقى على مايفنى هذا على نظير قوله تعالى * فمن شـاء فليؤمن ومن شاء فليكفر * الآيات فى الكهف كما قال بعضهم * ماأكل الانسـان فقد افناه ومالبسـه فقد ابلاه وما علمـه وعمله فقد ابقـاه * وان الدنيا اقبالها منوطة بادبارها ورأينـا انتوجه الى الله تعالى حتمـا مقضيا وفراق الاحبة وعدا مأتيا * وان الدنيا دار محنة ومشقة وفراق * والآخره دارسرور ولقاء وتلاق * فطوبى لمن كان يومه يوم التلاق * وويل لمن كان يومه يوم الفراق * وان الدنيادار بلاء وفناء وعبور لادار بقاء ودوام وسرور اولها ضعف وفتور وآخرهـا موت وقبور (واعمل ماشـئت) من اتبـاع الهوى والاشتغال بحظ النفس او اتباع سيد المرسلين وتكميل سـنته واحياء شريعتـه

قال بعض فيما كتبه لى بعض اصحابه الهمم ثلثة همة ابناء الدنيا دنياهم وهمة اهل الآخرة اخريهم وخديم الدنيا اسير وخديم الآخرة اجير وخديم الحق امير * نسئل الله ان يعصمنا عن هفوة الشكوك والميل فى غيره فى كل امر وساعة ولا اناسوى الله فى الخلق من بديل والله على مانقول وكيل (فانك مجزى به) ان خيرا فخير وان شرا فشر فمن شاء فليعمل الصالحات وليصل الى الجنات العاليات ومن شاء فليعمل السيئات وليصل الى نيران الدركات * ايها الولد * ثم اراد ان يبين العلوم التى لانفع فى تحصيلها فقال (فاى شئ حاصل لك) الظاهر الاستفهام الانكارى اى لايحصل لك نفع (من تحصيل علم الكلام) فان قيل كون الكلام ممنوعا وان كان موافقا لما فى نحو الدرر من الشافعى رحمه الله تعالى انه قال لان يلقى الله تعالى عبد باكبر الكبائر خير من ان يلقاه بعلم الكلام فاذا كان حال الكلام فى زمانهم هكذا فما ظنك بالكلام المخلوط بهذيانات الفلاسفة المغمورة باباطيلهم المزخرفة انتهى ولما فى غيره من منع ابى حنيفة وكذا ابى يوسف رحمهما الله تعالى لكنه مخالف لما فى التاتارخانية والبزازية واختاره فى الطريقة المحمدية من انه واجب على الكفاية بل المص نفسه اشار الى جوازه فى المنقذ من الضلال قلنا المنع محمول على وراء الحاجة او على انه لتخجيل الخصم وتغليطه كما فى البزازية او للخلط بالفلسفيات كما فيه ايضا واشير

فى الدرر بل نقل عن الاحياء كونه من فروض الكفاية
ان خصص بما هو المقاصد الكلامية مع ادلتهاوماهو مجمع
بين اهل السنة و اما مباديه فى استقصاء الكلام كما نقل عن
المص واما الفروق بين الاشاعرة والماتريدية فقبل
من المندوبات (والخلاف) هذا اما علم يعرف به تفاصيل خلاف
المتكلمين او الفقهاء او علم الميزان او علم المناظرة * الاولى يعنى
مجادلة الفرق الضالة بل الفلاسفة ممنوعة فى نفسها والاشتغال
بردهم ليس بمفيد لانهم لايلزمون بذلك لجبولية طباعهم
على التعنت فلايفيد شيئا سوى تشهير مذاهبهم كما نقل عن
بعض السلف لكن نقل عن المص ان ذلك فرض
عند الخوف من الزيغ فى عقائد اهل السنة * واما
خلاف الفقهاء فلعله من المندوبات لما فى الفتاوى النظر
فى كتب اصحابنا خير من قيام الليل وان كان بلا سماع ومن
قراءة القرآن بل من صلوة التسبيح التى هى افضل النوافل
لان كل مجتهد متسا وفى الصواب او الخطأ فى نفسه * واما
علم الميزان فاشار اليه المص فى المنقذ انه فى نفسه جائز بل لازم
وانما الآفة باهماله فى العلوم الدينية فالمنع من المنطق مبنى
على نحو هذا وقد قال على القارى فى شرح حديث الاربعين
عن السيوطى انه يحرم علوم الفلاسفه كالمنطق باجماع
السلف واكثر المعتبرين كابن الصلاح والنووى وجمعت
فى تحريمه كتابا نقلت فيه نصوص الائمة والغزالى رجع

الى تحريمه بعد ثناء عليه فى اول المنتقى وجزم السلفى عن اصحابنا وابن الرشيد من المالكية بان المشتغل به لا يقبل روايته انتهى لكن السيوطى فى الاتقان صحح ان القرآن مشتمل على الحجج المنطقية والقواعد الجدلية لكن على طريق الاشارة لا الصراحة لعدم شهرة ذلك عند نزول القرآن الذى نزل على لسانهم فالمنع والتحريم ليس على اطلاقه* واما علم المناظرة فلعله عند عدم الحاجة والضرورة والا فنقل عن المص جواز الاشتغال بمجادلات الفرق عند مس الحاجة كيف وهو جزء من علم الاصول وهو مما يحتاج اليه على الاطلاق كالفقه وقال البزازى قوله تعالى* وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء اشارة الى مناظرة ابراهيم عليه السلام ودل كونه من حجج الله مضيفا الى نفسه على قدر شرفه (والطب) قال فى التاتارخانية انه من فروض الكفاية والتعمق فيه ليس بواجب بل فيه زيادة قدرة على الكفاية وعن الشافعى فى بعض شروح السراجية العلم علمان علم الاديان وعلم الابدان وان حكم بوضعه عند كونه حديثا كما فى الخلاصة وقد قال بعضهم ان الطب فرض كفاية عند الغزالى ويستحب عند الجمهور فالمنع هنا ليس مما يعول عليه على اطلاقه الا ان يحمل على ان الاشتغال بالمفضول عند امكان الافضل من قبيل ما قيل حسنات الابرار سيئات

المقربين وان مثله من الكفاية عند اقامة الغير مما يعد من تضييع العمر ولهذا لم يشتهر عمله من علماء الدين مع حرصهم على درك الفضائل (والدواوين) جمع ديوان (والاشعار) لعلهما متحدان وان فهم التغاير عن كلام بعض (والنجوم) قال فى التاتار خانية واما علم الشعر والنيرنجات والطلسمات ونحوها فهى غير محمودة روى عنه عليه السلام فى حق ابيات العرب علم لاينفع وجهل لايضر وعد فى الاشباه اشعار المولدين من الغزل والبطالة من المكروه والاشعار التى لاسخف فيها من المباح والتنجيم من الحرام كالفلسفة وفى بعض الرسالة عن الاشباه عد الاشعار التى تنبئ عن سخافة العقل كالتى تتعلق بعشق النساء من الحرام لكن عن القشيرى فى التى قصد بهما التمثيلات كما فى بعض السالكين بجوازها وفى قاضيخان فى التى ذكر فيها الفسق كالخمر والغلام بالكراهة وعلل بانه من الفواحش وعن بعض الكتب ان كان بطريق الاستدلال كاستدلال الطبيب بالنبض بقضائه تعالى فجائز وان لا بقضائه تعالى اوبدعوى علم الغيب فكفر (والعروض) لعل حاله مثل حال الشعر بل اشنع (والنحو والتصريف) لعل المراد منهما بل من الكل الافراط فى الاشتغال على وجه يعطل الاهم من العلوم والعبادات وراء الحاجات والا فلكون القرآن عربيا يتوقف الوقوف على معانيه عليهما فكيف يتصور المنع من

علم يتوقف عليه القرآن والحديث قال ابن الحجر فى شرح الاربعين وجب كون المنطق علما شرعيا اذهو ما صدر من الشارع اوتوقف عليه الصادر من الشارع توقف وجود كعلم الكلام اوتوقف كمال كعلم النحو والمنطق انتهى وبالجملة ان المنع فى اكثر هذه العلوم كترك العزيمة والقناعة بالرخصة والمتصوفة جعلوا الرخص كالحرام بلا ضرورة والاعتصام بالعزايم كالفروض والواجبات فافهم ذلك وفى شرح الحصن لعلى القارى قال الشبلى حين قيل لم لم تفتح باب الافادة لينتفع اصحاب الاستفادة فقال والذى نفسى بيده لحضور قلبى فى استغراق نور ربى خير من علوم الاولين والآخرين وهذا المعنى هو زبدة كلام الانبياء والمرسلين وباقى الاحكام والامور انما هو من العوارض فى سير السالكين فاقصد المقصد الاقصى والمسند الاعلى والمقام الاسنى والحالة الحسنى الموجبة للزيادة فى الدنيا والعقبى انتهى وذلك عندهم بعلم تصفية الباطن المشار فى الحديث بعلم المكاشفة (غير تضييع العمر) فيما لا يعتدبه اصلا اوكمالا كما عرفت تفصيله (بجلال ذى الجلال) القسم اما لصدق الرغبة فى جواب القسم اولامارة الانكار لعدم التعارف من نحو الانجيل اوما يقال انه لايسئل ولايعاقب الميت من حين قبض الروح الى ان يدفن كما فى بعض الكتب (انى رأيت فى

الانجيل) يشكل بمنع النظر للكتب السابقة كما في حديث عمر رضى الله تعالى عنه وقرر في الاصول ان شريعة من قبلنا شريعة لنا لكن اذا قصها الله او اخبر الرسول لعدم الامن فيما في ايديهم من الكتب لاحتمال التحريف الا ان يفرق بين مايتعلق بالاحكام وغيره او بمخالفة قواعد شريعتنا او عدمها وادعى ان ذلك ليس بمخالف بقاعدة ولا باثر قوى او ضعيف فتأمل (ان عيسى عليه السلام قال من ساعة ان يوضع الميت على الجنازة) بكسر الجيم الذى يحمل به الميت (الى ان يوضع شفير القبر) طرفه (يسئل الله تعالى بعظمته منه) الظاهر بلاواسطة ملك (اربعين سؤالا اول مايقول الله تعالى عبدى طهرت منظر الخلق سنين) اى مدة عمرك بتزيين الجوارح سيما بالاشتغال بنحو العلوم السابقة ففائدة هذا النقل هى هذا يعنى ان مثل تلك العلوم انما هو لتطهير منظر الخلق وتطهير منظرهم مما يسئل عنه ابتدأ سؤال مناقشة وعتاب (وماطهرت منظرى ساعة وكل يوم انظر فى قلبك) بل علمه محيط دائما احوال قلوب كل احد (فيقول ياعبدى ماتصنع بغيرى) الظاهر استفهام انكار والباء سببية يعنى لاتصنع لاجل غيرى بل ليكن عملك لاجلى لانك مستغرق بنعمى وليس لك نعمة ولو حقيرة من غيرى حتى يكون داعيا

لعملك له ويشير اليه قوله (وانت محفوف) اى محاط ومستغرق (بخيرى) الظاهر جملة حالية فى مقام التعليل كما اشير (امانت اصم لاتسمع) هذا القول اما من الانجيل فكأنه تعالى يقول الم تعلم ورود خيرى عليك فلم لم تعمل على موجبه بل تعمل على خلافه من تطهير منظر الخلق اوممن يخاطب طالبه المعهود الم تسمع مثل هذه القصة فلم لم تعمل ❋ ايها الولد ❋ ولما اوهم فيما سبق المنع عن العلم بالكلية فدفعه مع العناية الى اهتمام العمل ايضاً وقال (العلم بلاعمل جنون) لان العلم سوى الاعتقاديات ليس بمقصود فى نفسه بل لاجل العمل فلولا العمل فلافائد فيه فتحمل اعباء العلوم وارتكاب مشاق تحصيله بلاعمل لايصدر الاممن سلب عنه العقل اذالعقلاء لايتجاسرون على محن ما لاينفعهم (والعمل بلا علم لايكون) عملا اصلا اومعتدا به اذ احكام العمل وتمييز انواعها وبيان ماهيته وما يترتب عليه انماهو بالعلم وقد قيل ان الصوفى الجاهل مسخرة للشيطان كما فى الفوائح المسكية انه غلب على الشيخ عبدالقادر الكيلانى العطش فى برية قال فاظلنى سحابة ونزل على منها شئ يشبه الندى فترويت به ثم رأيت نورا اضاء به الافق وبدت لى صورة ونوديت منها ياعبدالقادر انا ربك وقد حللت لك المحرمات فقلت

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم احنس يالعين فاذا انقلب
ذلك النور ظلاما والصورة دخانا ثم خاطبنى وقال
نجوت منى بعلمك لحكم ربك وفقهك وقد اضللت بمثل
هذه الوقعة سبعين من الصوفى الجاهل (واعلم ان
كل علم) اى مجرد عن العمل (لايبعدك اليوم
(عن المعاصى) يعنى ان العلم الذى لايبعدك بمجرده عن المعاصى
(ولايحملك) اضطرارا (على الطاعة) فى الدنيا كذلك
(لن يبعدك غدا عن نار جهنم) فلاتغتر بعلمك فان العلم
ليس بمستقل فى هداية الطريق المستقيم بل لابد من التقيد
والاهتمام بعمل بموجبه بكسر النفس وترك الهوى
وصرف الاوقات الى دقائق وظائف الاعمال وحقايق
رواتب الطاعات فى جميع الاحوال (واذالم تعمل بعلمك)
اليوم (ولم تدارك الايام الماضية) بالتوبة الصادقة
والقضاء واداء الحقوق واسترضاء الخصوم مع ان لكل
وقت وظيفة فلوفات ففى اى وقت يتدارك بل للوقت
الآخر وظيفة كذلك (تقول غداً يوم القيمة) بيان لمعنى
الغد على طريق التوضيح (فارجعنا) اى اعدنا لعل
الفاء متعلق على ماورد عليه من العقوبات اوآثارها
اوجئ على طريق الاقتباس فلا يقصد تعلقه بما قبله هنا
بل المعلق مطلوب فى محله الاصلى (نعمل صالحا غير الذى
كنانعمل فيقال ياحمق) القائل من الملئكة (انت من هناك مئت)

يعنى قدجئت من تلك الدنيا ومن اى محل تجئ * لقد صدق من قال يامن تقاعد عن مكارم خلقه ولبس التفاخر بعلومه الظاهرة من لم يهذب علمه اخلاقه لم ينتفع بعلومه فى الآخرة * ايها الولد * لعل هذا اشارة الى بيان طريق العمل وقدر الاجتهاد فيه (اجعل الهمة فى الروح) لعل المعنى ليكن قصدك الى تجلية الروح التى هى المقصود الاصلى للمتصوفة اذا لوصول الى المقامات بقطع العقبات والى المكاشفات والتجليات لايكون الا بها وتجلية الروح لاتحصل الا بتصفية القلب وذا لاتحصل الا بتزكية النفس واليها يشير بقوله (والهزيمة فى النفس) يعنى اجعل الكسر اى القهر والمخالفة فى النفس وهى قوة شهوية تتعلق بكل البدن على السوية وهى منشأ الصفات الذميمة واتصافها بالحميدة قال عليه السلام اعدى عدوك الحديث فان لم تقهرها بل وافقتها وساعدت دواعيها فتجعلك خديما لنفسها واسيرا لها ومن كان كذا لايخدم ولايعبد مولاه لان من كان مسخرا لعدو الله وخديما له لايعبد الله تعالى (والموت فى البدن) عد نفسك من الموتى واقنع بما يحصل به وطر الموتى او العمل للموت (لان منزلك القبر) فعمر منزلك الذى هو ملك لك خلاف منازل الدنيا لانها عارية عندك فالعاقل لايضيع عمره فى تعمير ملك الغير دون تعمير ملكه (واهل المقابر ينتظرون اليك فى كل لحظة متى تصل اليهم) لعلهم يتبركون

بجواريته وينتفعون بصحبته او قربيته ولذا عدمن حقوق الميت دفنه قرب قبور الصالحين وقدجاء فى الدعاء اللهم انى اعوذ بك من جار السوء فى دار المقامة فان جار البادية يتحول (اياك واياك) تأكيد تحذير لزيادة اهتمام العمل الذى يسرهم وتركه يحزنهم (ان تصل اليهم بلازاد قال ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه) لعل الغرض من النقل بيان فائدة العمل وتأييد منافع العمل ومن غرائب مناقبه فى الفوائح عن رضوان السمان انه قال كان لى جار فشتم ابابكر وعمر رضى الله عنهما فتضاربنا بهما معه فانصرفت الى منزلى مغموما حزينا فنمت تارك الصلوات من الغم فرأيت رسول الله عليه السلام فشكيت من سبه اليهما فقال خذ هذه الدنية فاذبحه فاخذتها واضجعته فذبحت فانتبهت وانا اسمع الصراخ من داره فقلت انظروا ما هذا قالوا فلان مات فجاءة فلما كان الصباح نظرت اليه فاذا خط موضع الذبح (هذه الاجساد) اى اجساد الانسان (قفص الطيور) اى كقفص الطيور التى من شانها ان ترتفع الى جانب العلو اى عند خلاصه من القفص (واصطبل الدواب) جمع دابة اى من شانها انها لا تنتقل بطبعها من اصطبلها للعلف ولو انتقلت تنتقل الى آخر اخرى سفلى مثلها فتفكر فى نفسك من ايهما اى من القفص والاصطبل (انت ان كنت من الطير العلوى) اشارة الى وجه الشبه وذلك

انمايكون بتزكية النفس وتهذيب الاخلاق والدقة في الاعمال والخوف والخشية في الباطن والظاهر (فحين تسمع طنين) صوت (طبل ارجعى) حين الانتقال من دار الفناء من ملئكة الرحمة وهو عند النزع ويقولون (الاتخافوا للانتقال الى دار غربة ووحشة (ولاتحزنوا) لترك نحو الاولاد والاحباء والاموال وفراقهم (وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون) ياايتها النفس المطمئنة بذكره تعالى وطاعته الابذكر تطمئن القلوب ارجعى الى ربك الآية (تطير صاعدا الى ان تقعد في اعالى بروج الجنان) يعنى حين يخرج روحه يطير الى الجنة ويتقرر فيها وهذا معنى قوله الى ان تقعد في اعالى بروج الجنان (كما قال عليه الصلات والسلام اهتز عرش الرحمن من موت سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه) وقال شراح الحديث انما يهتز تنشيطا وسرورا لقدوم روحه اذ العرش موضع ارواح السعداء وقيل المراد حملته يهتزون امالمسرتهم اومن ثقلة ثوابه وقيل السرير الذى يوضع عليه الميت لثقلته بالثواب ايضا والكاف فى قوله كما قال بمعنى المثل فيعد العرش من الجنة بحكم المجاورة كما قال عليه السلام سقف الجنة عرش الرحمن (والعياذ بالله ان كنت) اى نعوذ بالله العياذ مفعول مطلق لفعل محذوف عطف على قوله ان كنت من الطير العلوى (من الدواب السفلى) بارسال النفس على هواها والميل الى لذاتها (كما قال الله

تعالى اولئك كالانعام) اى كالدواب وجه الشبه على سوق المصنف يقتضى الانتقال من مكان سفل الى اسفل منه والظاهر هو عدم الشعور والتأمل فى عواقب الامور وترك الاستدلال فيما يستدل عليه فافهم (بل هم اضل سبيلا) فى عدم الفهم والشعور (فلا تأمن من انتقالك من زاوية الدار) اى الدنيا (الى هاوية النار) اما علم لجنس نار جهنم اولطبقتها يعنى ان كنت من الاشقياء يكون موتك سببا لدخول النار قال الله تعالى *يوم يرون الملئكة لابشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وجاء فى الخبر فحين الموت يدخل الملئكة فى عروقه ويعصرون روحه من قدميه الى ركبته ثم طائفة اخرى الى البطن ثم اخرى الى الحلقوم فعند ذلك ان كان مؤمنا ينشر جبرائيل عليه السلام جناحه الايمن وفيه صورة الجنة ومافيها من الحور والقصور والغلمان فيرى مكانه فى الجنة ولم ينظر الى ابويه واولاده فيخرج روحه لحبه وان كان منافقا ينشر جناحه الايسر وفيه صورة النار ومافيها من العذاب كالقطران والحيات والعقارب فيرى مكانه فى النار فلم يقدر الى نظر اولاده وابويه من فزع ذلك المكان

(روى ان الحسن البصرى رحمة الله عليه اعطى له شربة ماء بارد فلما اخذ القدح غشى عليه) اى زال عقله (وسقط) اى القدح (من يده فلما افاق قيل له مابالك ياابا سعيد قال

ذكرت) اى اخطرت الظاهر من الذكر (امنية) اى طلب (اهل النار حين يقولون لاهل الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله من نعم الجنة) ثم الغشيان اما للخوف لان يكون من اهل النار القائلين ذلك واما للنشاط والسرور لنعم اهل الجنة وعلى التقديرين تحذير عن ترك العمل وتحريض على فعله لعل المقصود من قص هذه هو ذلك ❁ ايها الولد ❁ ان كان) لفظ ان بمعنى لو بل الاولى ان يقال لو كان (العلم المجرد كافيا لك ولا تحتاج الى عمل سواه) الظاهر عموم العمل الى الفضائل وظاهر قوله (لكان نداء هل من سائل) اى نداء منادمن قبل الله تعالى وقت الثلث الاخير من الليل هل من سائل اى داع فاستجيب له (هل من مستغفر) فاغفرله (هل من تائب) فاقبل توبته (ضايعا بلا فائدة) يقتضى التخصيص بالفرائض والواجبات اذ الاستغفار والتوبة انما يكونان لمعصية والمعصية لا يتصور فى ترك الفضائل الا ان يفرق بين توبة الخواص واستغفارهم وبين العوام والاشكال بالعوام والكلام فى الخواص فان قلت العالم الغير العامل يجوز منه الاستغفار والسؤال فكيف يصح الملازمة قلت الظاهر من الاستغفار ونحوه هو الشمول بالاعمال اى بتركها وممتنع شرعا ان يستغفر على ترك عمل مع الاصرار على ذلك الترك وعدم القصد على اتيانه على ان مثل هذه من الخطابيات المقصودة منها الترغيب على ما ينفعهم والترهيب عما يضرهم فلا يضر مثل تلك الشبه كالتحقيقيات فاعرفه

ثم بيـان هذا المقـام على نهج مانبـه فى المرام مضمون حديث نقل عن غاية البيـان عن النبي عليه السـلام والافضـل هذه المطـالب مما يمتنع ادراكـه بالرأى بقى انه انما اختـار فى اثبـات العمل باسـتغفار السحر وتوبته كما اشـير وسيصرح فيمـا اتاه للتأ يد ايذانا على مزية دعاء السحر وتوبته وكذا جميع عبادته على سـائر الاوقات كما يدل عليـه جميع ماسيذ كره من قوله (وروى ان جمـاعته من الصحابةرضوان الله تعـالى عليهم اجمعين ذكـروا عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما) وهو من كبار فقهاء الاصحاب ومن العبادلة الثلاثة الظـاهر ذكر علمه والا فلا يحسـن التأ يد لما قبله (عند رسـول الله صلى الله تعـالى عليه وسـلم قال نعم الرجل هو لوكان يصـلى بالليل) الظـاهر هو نحوالتهجد وتخصيصها لقوة شرفهـا لان ناشـئته الليل هى اشد وطأ واقوم قيلا وفى بعض التفاسـير عن النبي عليه السـلام ركعتان يركعهما العبد فى جوف الليل الاخير خيرله من الدنيـا وما فيهـا ولولاان اشق عـلى امتى لفرضتهمـا عليهم وفى جامع الصغير بلفظ يركعهما ابن ادم بدل العبد وفيه ايضا ركعتان فى جوف الليل يكفران الخطايا ثم الظاهر انه لوكفى العلم المجرد لسكت عليه السـلام عند مدح ابن عباس رضى الله عنهمـا

ولم يسكت بل جعل مدار المدح صلوة الليل وكان مدار المدح ليس مجرد علم الصلوة بل انضمام الصلوة بعلمه رضى الله عنه كما فى جامع الصغير ركعة من عالم بالله خير من الف ركعة من متجاهل بالله وفيه ايضا ركعتان من عالم افضل من سبعين ركعة من غير عالم (وقال صلى الله عليه وسلم لرجل من اصحابه يافلان لاتكثر النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل يدع) اى يترك بمعنى يجعل (صاحبه فقيرا يوم القيمة) وفى طهارة القلوب واعجبا لمن يضيع سحره بالنوم كمن يبيع الثلج وقد بقى عنده شئ يذوب لسخافته فينادى ارحموا من يذوب رأس ماله يامضيعا اوقاته بالكسل كلما كان الفقير كسلانا لايجد الغناء تبيع قيام الليل بزيادة لقمة وشربة كأس النوم ففاتك رفعة تتجافى جنوبهم وخرج فرصة السحر ورضوا بان يكونوا مع الخوالف والله لوبعت لحظة من لذة سحر بما يملك قارون فى عمر نوح لكنت مغبونا انتهى ❊ ايها الولد ❊ ومن الليل فتهجد به نافلة لك امر) من الله لكافة عباده وموجب الامر هو الوجوب وقد علله الله تعالى بقوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا فهنالك كلام لايحمله المقام (وبالاسحار هم يستغفرون شكر) اى مدح الله تعالى وثناء لمستغفرى السحر ومن السعادة العلية كان الله مادحه اذلا يعذب من مدحه (والمستغفرين بالاسحار ذكر) مصداقه ذكر لان كل شئ مذكر له تعالى فهو ذكر فالاستغفار

الى الله ليس الاذكر الله او المعنى ذكر من الله اياهم يعنى المستغفرين ولن يخيب من يذكره الله فالحاصل مما ذكران صلوة التهجد مأمور وقد اثنى الله تعالى لمستغفرين بالاسحار وذكرهم فالعاقل لا يفوت مثل تلك الفرصة ولا يتركه ثم ايد فضيلة الاستغفار فيها بحديث فقال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث اصوات يحبها الله تعالى صوت الديك) واذا يستحاب الدعوة عند صيحته كما فى الحديث الصحيح (وصوت الرجل الذى يقرء القرآن) وفضلها مما لا يخفى لانه كالمكالمة والصحبة مع الله تعالى (وصوت المستغفرين بالاسحار) لعل وجه كونه محبوبا لانه وقت يفرغ فيه القلب عن الاشغال الدنيا ويتوجه الى عالم القدس بالتفرغ عن وساوس الشيطان وانه وقت ادبار الليل واقبال النهار (قال سفيان الثورى رحمه الله ان الله تعالى خلق ريحا تهب) من الهبوب (وقت الاسحار تحمل الاذكار) كلها (والاستغفار الى الملك) الى اى قبول الملك ورضائه (الجليل الجبار وقال) سفيان (ايضا اذا كان اول الليل ينادى مناد) وهو من الملئكة (من تحت العرش الاليقم) مضارع بفتح اللام او امر فاللام بكسر تأمل (العابدون فيقومون ويصلون ماشاء الله) يعنى الى الصباح ولا يثقل عليهم بل يحصل من قيامهم لذة وراحة اشد من لذة اهل اللهو من لهوهم وقد قال بعضهم لووجد مثل نعيم

الجنة فى الدنيا لكان حلاوة اهل المناجات فى الليالى و لهذا
قال ابن بكار انه قال منذ اربعين سنة مايحزننى الا طلوع
الفجر و قد قيل فى قوله تعالى تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك
ممن تشاء المراد قيام الليل و من حرم قيام الليل كسلا و فتورا
و تهاونا بقلة الاعتبار فليبك عليه لقطعه طريق الخير الكثير
كل ذلك من عوارف المعارف (ثم ينادى منادى فى شطر
الليل) الظاهر من نصفه (الا ليقم القانتون) لعل المعنى
المواظبون على الطاعة (فيقومون و يصلون الى السحر
فاذا كان السحر نادى مناد الا ليقم المستغفرون فيقومون
و يستغفرون) و السحر افضل كما قال عليه السلام على ما فى
جامع الصغير افضل الساعات جوف الليل الاخير ثم اعلم
ان تفصيل احياء الليل على ما فصل لمص فى الاحياء على سبع
مراتب فلنذكر على وجه الايجاز * الاولى احياء كل الليل
هذا شان الذين تجردوا للعبادة و تلذذوا بالمناجات الى ان
صار غذاء لهم و حيوة و هم ردوا المنام الى النهار فى وقت
اشتغال الناس بامور الدنيا و هذ طريق جماعة من السلف
يصلون الصبح بوضوء العشاء * الثانية قيام نصف الليل
و احسن طريق فيه ان ينام الثلث الاول و السدس الاخير
فيقع قيامه فى جوف الليل و هو الافضل و فى العوارف
قال الله تعالى يا داود قم وسط الليل حتى تخلو بى
و اخلو بك و ارفع الى حوائجك * الثالثة ان يقوم ثلث الليل

بنوم النصف الاول والسدس الاخير اذ نوم آخر الليل مستحب لانه يذهب النعاس ويقلل صفرة الوجه قالت عائشة رضي الله عنها وعن ابويها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوتر من آخر الليل فان كانت له حاجة الى اهله دنا منهن والا اضطجع فى مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه بالصلوة وكان نوم هذا الوقت سبب المكاشفة و المشاهدة من وراء الحجب الغيب وذلك لارباب القلوب وفيه استراحة يعين على الورد الاول من اوراد النهار وقيام ثلث الليل من النصف لاخير ونوم السدس الاخير قيام داود عليه السلام * الرابعة قيام سدس الليل او خمسه وافضل ذلك كونه فى النصف الاخير * الخامسة عدم التقدير اذ هو انما يتيسر اما لنبي يوحى اليه اولمن يعرف منازل القمر اويوكل عليه من يوقظ فيقوم من اول الليل الى ان يغلبه النوم فينام فاذا انتبه قام فاذا غلبه النوم عاد اليه فيكون له نومتان وقومتان وذلك مكابدة الليل واشد الاعمال وافضلها وهذا من اخلاق سيد المرسلين وطريقة اولى العزم من الصحابة والتابعين * السادسة قيام مقدار اربع ركعات اوركعتين او يتوضأ فيجلس نحو القبلة ساعة مشتغلا بالذكر والدعاء فيكتب من جملة قوام الليل وقد جاء فى الاثر صل من الليل ولوقدر حلب شاة انتهى وسبب الفتور وعدم القيام هو الذنوب فليحذر العبد ذنوبا تقيده فى ليله وقال الثورى

حرمت سبعة اشهر بذنب اذنبته فقيل له ما كان قال
رأيت رجلا باكيا فقلت فى نفسى هذا مراء ثم التهجد
مايكون بعد النوم وقيل بين النومتين فاقبل النوم قيام ليل
فقط وفى رسالة تاج الدين النقشبندى يصلى فى التهجد اثنى
عشرة ركعة فى كل ركعة سورة يس تماما وان لم يقدر فى ثمان
ركعة فى الاولى الى واجر كريم وفى الثانية الى وهم مهتدون
وفى الثالثة الى جميع لدنيا محضرون وفى الرابعه الى فلك
يسبحون وفى الخامسة الى ولا الى اهلهم يرجعون
وفى السادسة الى هذا صراط مستقيم وفى السابعة
الى فهم لها مالكون وفى الثامنة الى آخره وفيما بقى
من الاربعة فى كل ركعة سورة الاخلاص ثلاثا ثلاثا
وان لم يكن يس فى حفظه ففى الكل الاخلاص وانما خصص
يس لانه اذا اتفقت ثلثة قلوب على مطلوب حصل البتة
قلب القرآن اى يس وقلب الليل وقلب العبد اى خلوصه
وذلك فى التهجد (فاذا طلع الفجر ينادى منادالا ليقم الغافلون)
لغفلتهم وذهولهم عن مثل هذه الفرصة (فيقومون من
فروشهم) من الفراش (كالموتى نشروا من قبورهم)
فان الحى لايفوت احياء الليالى والفوت انما يصدر
من الميت فهم والموتى سواء ❁ ايها الولد ❁ يريدان
يؤيد احياء الليالى ولزومه بوصية بعض الانبياء وشعر
بعض الحكماء (روى فى وصايا لقمان) وهو الذى اختلف

فى نبوته ومن وصاياه لابنه يابنى لاتضحك من غير عجب ولاتمش فى ارب ولاتسئل عما لايعنيك ولاتضيع مالك ولاتصلح مال غيرك فان مالك ماقدمت ومال غيرك ماخلفت يابنى ارحم العلماء بركبتيك ولاتجادل بهم فيمقتوك وخذ من الدنيا بلاغك وانفق فضول كسبك لآخرتك ولا ترفض الدنيا كل الرفض فتكون على اعناق الرجال كلا وصم صوما يكسر شهوتك ولاتصم صوما يضر صلوتك فان الصلوة افضل من الصوم (الحكيم) ليس المراد به مايتداول بين العامة من عالم الفلسفية الذين يحرفون الكلم عن مواضعه بل هو عالم حكمة بمعنى استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة التامة على الافعال الفاضلة على قدر طاقتها كما فى تفسير البيضاوى فتوصيفه بالحكمة للتلميح الى قوله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة وفائدة التلميح اشارة الى ان ماذكرهنا من الحكمة التى آتاه الله تعالى فيكون تأكيدا للاحتياج وترويجا لما قال (لابنه) اشارة الى ان هذه الوصية من الوصايا اللازمة التى يوصى بها الى الابن (انه قال يابنى) وفائدة النداء استكمال التوجه واتمام الاصغاء ليتدبر الوصية ويسرع فى قبولها (لاتكونن) التأكيد بالنون لاهمية الامر ولزوم الاعتناء به (الديك اكيس) من الكياسة كالزكاء (منك ينادى) للتسبيح

والذكروان من شئ الا يسبح بحمده يسبح لله ما فى السموت والارض قال فى تفسير العيون عن عكرمة يسبح الشجر والاسطوانة لاتسبح والشجرة والنباتات المقطوعة تسبح مادامت رطبة وتسبيحها سبحان الله العظيم وبحمده وقيل ان الثوب يسبح مادام جديدا واذا وسخ ترك التسبيح والتراب يسبح الى ان يبل والماء يسبح مادام جاريا فاذا ركد ترك التسبيح وكل حيوان يسبح مادام يصوت فاذا سكت ترك التسبيح انتهى (وانت نائم لقد احسن من قال شعر لقد هتفت) اى صاحت (فى جنح ليل) اى ظلمته وسواده (حمامة) جمع حمام (على فنن) بالتحريك شعاب وغصن (وهنا) قاله فى القاموس الوهن نحو من نصف الليل اوبعد ساعة منه فالمعنى صاحت الحمائم فى ظلمة على اغصان فى نصف الليل مع انها ليست بمكلفة ولا يترتب على صيحتهم ثواب اخروى ولا بتركها وزر بل صيحتهم لمجرد مااقتضاه حال العبودية (وانى لنائم كذبت) فيما ادعيت من عشق الله تعالى وعبادته ومحبته وطلب رضائه وثوابه (وبيت الله) الظاهر ورب بيت الله اذا القسم بغير الله ليس بجائز (لوكنت عاشقا) يعنى لو لم اكن كاذبا فى دعوى العشق لكنت عاشقا ولوكنت عاشقا (لما سبقتنى بالبكاء الحمائم) فاعل سبقتنى لصيحتهم عند نومتى وغفلتى فى سواد الليل (وازعم) اى اعتقد واعلم

(انى هائم) اى متحير مسلوب العقل (ذو صبابة) اى ذ وعشق يعنى اعلم انى عاشق مجنون لان العاشق العاقل والصادق فى عشقه لايغفل عن ذكر مولاه وطلب رضاه وقدسبقتنى الحمائم التى ليس لهن تكليف الهى ولم ينزل فى ذكرهم كتاب ربانى ولم يرسل نبى رحمانى وقد كان كل ذلك لى (لربى) اللام اما متعلق بهائم او لصبابة ولو لم يكن ممانعة من الواو لكان تعلقه بقوله (ولا ابكى) اجود ولو فتح اللام وجعل توطئة القسم بنحو من التأويل لم يكن بعيدا غاية العبد (وتبكى البهائم) امابكاء حقيق اومجازى وهوالظاهر اذا لاول انمايعلم ببيان من صاحب الشريعة ﴿ايها الولد﴾ خلاصة العلم) اى نتيجته وثمرته مقدار (ان تعلم الطاعة والعبادة ماهى) اى قدر ان تعلم ماهيتهما وحقيقتهما يعنى يكفى تحصيل هذا المقدار من العلم فلاحاجة الى تحصيل ما فوق ذلك بالتبحر وتفاصيل الادلة بل اللازم بعد ذلك قصر النظر وصرف المقدور وبذل الوسع فى حقايق الطاعة ودقايق اسرار العبادة اذالعلم فى ذاته ليس بمقصود بل انما قصد ذلك لاجل الطاعة فاذا حصل قدر مايعلم احوال الطاعة فلاحاجة الى الزيادة ففيه اشارة الى اختيار جانب العمل وان كان عند البعض ترجيح جانب العلم ثم بين ماهية الطاعة والعبادة بقوله (اعلم ان الطاعة والعبادة)

اى المقبولة (انماهى متابعة الشرع فى الاوامر والنواهى بالقول و الفعل يعنى كل ماتقول وتفعل وتترك) قول المص (قولا وفعلا) لم نحم حول صحته فلعل الاولى عدم اتيانه (يكون باقتداء الشرع) فلو لم يأخذ من الشرع لايقبل بل يكون عصيانا وان كان فى صورة عبادة (كما لوصمت يوم العيد وايام التشريق تكون عاصيا) لترك اجابة دعوة الى ضيافته تعالى كما فى الاصولية والفروعية (اوصليت فى ثوب مغصوب وان كانت صورته عبادة) الظاهر قيد لهما (لكن يأثم به) الاثم انمايكون بترك الواجب اوبفعل المحرم والصلوة مع المغصوب ليست بمحرمة بل مكروهة وليست فى الكراهة معصية واثم بل عتاب واستحقاق حرمان شفاعة الاان يقال ذلك محرم عندالمص اويدعى الاثم فى الكراهة التحريمية اوالاثم اعم فيشمل نحو العتاب ❊ ايها الولد ❊ اذ كان العبادة والطاعة متابعة الشرع قولا وفعلا (فينبغى لك) اى يجب عليك (ان يكون قولك وفعلك) فى جميع اوضاعك واحوالك (موافقا للشرع) للكتاب والسنة والاجماع والقياس (اذا لعلم) الظاهر فى تعليل ماسبق ان يكتفى بقوله (والعمل) الاان العمل لكونه على نهج العلم اردفه به (بلا اقتداء الشرع) بل بلا اقتداء ماهو اصح واولى الى ان يلتزم الاحتياط فى جميع الامور بترك نحو مايقال فى حقه لابأس وبالجملة بترك

العزيمة وارتكاب الرخص الشرعية بلاضرورة (ضلال) عندخواص الصوفية اذالرخصة بلاضرورة كالحرام عندهم فلا يركنون اليها بلاضرورة (فينبغي لك ان لاتغتر) من الاغترار والغرور (بشطح وطامات) جمع طامة بمعنى البلية والغلو لعل المراد من طامات (الصوفية) اقاويلهم المتجاوزة عن الشرع وما احدثوا من تلقاء انفسهم بلا اخذ من صاحب شريعة لان اسلوك بهذا الطريق) ى طريق الشرع اوطريق المتصوف المتشرع (يكون بالمجاهدة) ى بجهاد النفس ومحاربتها اذهذا الجهاد الجهاد الاعظم كما ورد فى الحديث اذالجهاد مع الكفار يسير لظهور حيلها واندفاعهم بمرة واحدة وكونهم مرئيين محسوسين يسهل الخلاص من سهامهم ورماحهم بخلاف النفس وقوله (وقطع شهوة النفس) كعطف العلة على المعلول وطريق القطع انما يكون بمنع جميع ميولاتها عنها وقهرها والمخالفة فى جميع شؤنها فى العبادات والعاديات الى مرتبة قوله صلى الله عليه وسلم نفسك مطيتك فارفق بها * ومن لطائف هذا المقام ما وقع لبعض الفقراء فى عالم المثال وهو انه عند مجاهدته مع النفس كأنه فى المدينة فى قبة العباس رضى الله تعالى عنه فاذا قال له قائل لى معك دعوى ويطلبك الحاكم فدفعه بانى لا اترك الآن لذة مجلس هذا الحضرات رضوان الله تعالى عليهم فلنرفع بعد الغد فرجع الجائى ثم خطر بباله الحاكم فى هذه

البلدة ليس الا النبي عليه السلام فادرك من خلف الجانى
وسأله فقال نعم فقال على الرأس والعين فذهب معه بآداب
وخضوع فوقف وراء الشبكة فى الروضة المطهرة فاذاً
ذلك الجانى هو نفس ذلك الفقير فادعت وشكت له صلى الله
عليه وسلم نحوان قال هذا رجل موذ ومضر لا يزول عن اذائى
كلما حصلت راحة بانواع التعب والمشقات فيزيل عنى من
ساعتها ولم اجد بدا وسلامة من اذيته فقال له صلى الله عليه وسلم
هل الامر مثل ماقالت قال بل اللائق بالشكاية ليس الا انا لان
الله تعالى امرنى بالطاعة وانى اصرف غاية وسعى
ونهاية جهدى فى طاعته وهذه تصرف غاية طاقتها
ونهاية جهدها على اظهار الموانع وايقاع حب العلايق
وحيل التفرقة فى القلوب فكلما دفعتها بمشقات
وحيل فتنزل من الفور والساعة وقصدها
دائما الى اهلاكى وايقاعى الى معصية الله تعالى
وهى تتحد وتوافق مع الشيطان فيقطعان طريقى الى
الله واليك يارسول الله فنبه اياها ان لاتفعل مثلها
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل الامر كذلك
فقالت ليس لى سهام ولاجبر وانما حالى وسوسة فان
كان صادقا فى دعوى الاستقامة والمحبة فكيف
تؤثر حيلتى وسعايتى فقال له صلى الله عليه وسلم
ياولدى وياصبيى كن متصلبا فى رعاية حدود الله والتزم

سنتى واجتهد على التقى والورع والتزم على خلاف ماأوجبه النفس واترك هويها وكن حافظا الى جميع قواعد شريعتى ان كنت صادقا فى دعوى حبى ولا تنفك ساعة عن رضائى فان المحب لن يقرب الى ماكره اليه المحبوب (وقتل هويها) اى هوى النفس (بسيف الرياضة) اى الرياضة التى كالسيف فن قبيل لجين الماء اى اضافة المشبه به الى المشبه والرياضة فى الاصل تقليل الاكل والشرب لان المعدة ينبوع الشهوات اذ منها تنبعث شهوة الفرج ثم اذا غلبت تنبعث شهوة المال ثم اذاغلبت تنبعث شهوة الجاه ثم بالجاه والمال تزاحم الآفات كلها كالكبر والرياء والحسد والعداوة فلذا عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الجوع فقال مامن عمل احب الى الله تعالى من الجوع والعطش وقال لايدخل ملكوت السموات من ملأ بطنه وقال سيدالاعمال الجوع وقال قلة الطعام هى العبادة وقال افضلكم عندالله اطولكم جوعا وتفكرا وابغضكم الى الله اكول نؤم شروب وقال ان الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش وقال لعائشة رضى الله عنها وعن ابويها اديموا قرع باب الجنة تفتح لكم قالت وكيف ذلك قال بالجوع والظمأ

(لابالطامات والترهات الصوفية) اى الكلمات التى لا اصل لها فى الشرع بل اخترعتها هوى انفسهم (واعلم ان اللسان المطلق) اى ارسل واطلق على حاله بلا كف عن المحظورات الدينية (والقلب المطبق) اى المستور بالغطاء (المملو بالغفلة) كعطف تفسيرله (والشهوة) اى هوى النفس (علامة الشقاوةودليلها) (حتى لاتقتل) لعل الظاهران لم تقتل النفس (بصدق المجاهدة) اى بالمجاهدة الصادقة مع النفس الامارة شانها الميل الى الطبيعةالبدنيةوالامر باللذات والشهوات الحسية سائقة للقلب الى الجهة السفلية فهى مأوى الشرور ومنبع الاخلاق الذميمة والافعال السيئة (ان تحيى) انت قلبك (بانوار المعرفة) لله تعالى النور عندهم مايكشف به المستورمن العلوماللدنية والواردات الالهية (واعلم ان بعض مسائلك التى سئلتنى عنها) لعل ذلك كلذة الوصال واسرار التجليات والمكاشفات التى لايمكن التعبيرويمتنع التصوير والتمثيل بل يعد جنس ذلك عند الاظهار الحاداً فى الشرع (لايستقيم جوابها بالكتابة) اى بالمكتوب (والقول) اى باللسان لما ذكرمن الاستحالة (بل ان تبلغ) الظاهران شرطية (تلكالحالة) الظاهر انارةالقلببالمعرفة (تعرفماهى)

اى ماهية تلك المسائل (والا) اى وان لم تبلغ انت تلك الحالات فلا يمكن بالكتابة والقول (ف) ان (علمهـا) بدون البلوغ اليها (من المستحيلات) اى الممتنعات (لانها) اى ذلك البعض من المسائل (ذوقى) اى وجدانى لاطريق لها غير الوجدان (وكل ما يكون ذوقيـا لايستقيم وصفه بالقول والكتاب) اذا اريد الوصف لايمكن انطباقة اياها لعدم احاطة العبادة اياها (كحلاوة الحلو) كالسكر والعسل (ومرارة المر) كالخل والخمر (لا يعرف الا بالذوق) لعدم مايدل عليهما (كما حكى ان عنينا) من لايقدر الجماع (كتب الى صاحبه) حبيبه (عرفنى) مفعول كتب (لذة المجامعة كيف تكون) اى لذة المجامعة (فكتب) اى الصاحب (فى جوابه يافلان انى كنت (الى الآن حسبتك عنينا فقط) يعنى كنت عارفا عننك فقط (والآن عرفت انك عنين واحمق) يعنى ليست بعنين فقط بل عنين واحمق (لان هذه اللذة) الجماعية (ذوقية) معرفتها مختصة بالذوق(ان تصل)اذاوصلت اليها (تعرف) اى عرفت عند الوصلة (والالا يستقيم وصفها بالقول والكتاب) وهذه تنظير المعقول بالمحسوس يعنى مريد تحصيل تلك اللذات يسعى بقوة فى تحصيل اسبابها بكسر

النفس وقهرها وصدق المجاهدة معهـا ولايبعدان يراد من العنـين من لايعرف لذة المعرفة والوصـلة ومن لذة المجامعة لذة الوصلة اليه تعـالى فافهم ﴿ ايهـاالولد ﴾ (بعض مسائلك من هذه القبيلة) اى الذى لايستقيم الجواب عنهـا لكونهـا من الوجدانيـات والذوقيـات (واما البعض الذى يستقيم الجواب له)لعل المراد غير ماذكر سابقاً لئلا يلزم كون ماسبق ممالايسئل اذ كل مافى الرسالة جواب لمسائله (فقدذكرنا)تفاصيله (فى احياء العلوم وغيره ونذكر ههنا نبذامنه) اى شيئا قليلا ممايستقيم الجواب اذالرسالة لاتحمل الكل لكثرته والظاهر من ذلك جميع ماسيذكره فتأمل (ونشير اليه) اى نبين اجمالا وايجازا (فنقول قدوجب على السالك اربعة امور اول الامر) الذى يستقيم جوابه يعنى ذلك امور متعددة الاول(اعتقاد صحيح) وهو اعتقاد اهل السنة والجماعة(لايكون فيه بدعة) كاعتقاد الفرق الضالة المشار اليه فى قوله عليه السلام ستفترق امتى ثلثا وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة وكاعتقاد غلاة الصوفية فى بعض الامور (والثانى توبة نصوح) لعل قوله (لاترجع بعده الى الزلة) اشارة الى تفسير النصوح وقوله الى الزلة اشارة الى انه شرط فى التوبة الندم على جميع الذنوب وعلى الزلة التى هى ادنى الصغيرة ثم التوبة على قسمين توبة الخواص هى عن الافكار الدنياوية ووسا وسها وعن العمل بالرخص عند

امكان العمل بالعزايم و توبة اخص الخواص هى الرجوع من اشتغال القلب بغير ذكر الله فلو خطر بالقلب ولو لحظة غير الله تعالى تابوا من ساعته كمرتكب كبيرة فهم يستغرقون بمطالعة الله تعالى وهذه مقام الانبياء واخص الاولياء واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبى فاستغفر الله سبعين مرة والثانى توبة العوام فهى الرجوع عن جميع المعاصى كبيرة او صغيرة حق الله تعالى او حق العبد وتفصيل ذلك على وجه الاجمال الذنوب التى يراد التوبة اما حق الله اوحق العبد فالاول فتوبته اما بالقضاء فقضاء الصلوة ان معلومة عدد الفوائت فيها والا فبغلبة الظن من زمان البلوغ كم فاته صلوة والايسر فى النية اول فجر على او اول ظهر اويقال آخر ظهر اوآخر فجر مثلا والاحوط ان يقضى الصلوات التى اديت بالكراهة كترك تعديل الاركان لكن بعد قضاء الفائتة المقطوعة ولا يغتر على الوصية باسقاط الصلوة اذلم يثبت ذلك بواحد من الادلة الشرعية بل بناء ذلك على مجرد حسن ظن بالله تعالى فليس بمقطوع بل ليس بمظنون بل امر احتياطى وكذا فوائت الزكوة وصدقة الفطر والنذر والضحايا يقضيها ايضا وكذا يقضى فوائت الصوم امابلا كفارتها او معها وان استطاع الى الحج يأتى به واما نحو الزنا واللواطة والكذب وشرب الخمر فتوبتها ندامة صادقة وعزم على ان لا يعود ابدا ولو عند فرصة واما

الثانى اى حق العبد امامالى كالسرقة و الغصب و الاكل بلااذن و الاتلاف اماباليد اوبشهادة الزور اوبالسعى الى ظالم وان صدر امثال ذلك فى زمان الصباوة اذالصبى مأخوذ بالغرامات المالية فتوبةذلك الاستحلال والاسترضاء وان لم يوجد صاحب الحق فان مات فالاستحلال بالورثة ان كان والاسواء لم يكن له وارث اولم يعلم المالك فيعطيه اوقيمته ان هالكا الى الفقراء بنية ان يكون وديعة عندالله يوصل الى صاحبه يوم القيمة واماغير مالى فهو ايضاً امابدنى كالضرب والاستخدام بلارضاء اوقلبى كالشتم والغمز والاستهزاء فكلاهما الاستحلال وان لم يكن فيتضرع الى الله تعالى ويدعوا ويتصدق به لمن له الحق فيرجى من الله تعالى ارضاؤه والاستحلال المبهم مختلف فيه لعل الاصح ان عين نفس الحق واعلم صاحب الحق هل يرضى اولا اماحق الحيوان ضربا اوتحميلا فوق طاقته اومنع علفه فمشكل جدا كحق الكافر (الثالث استرضاء الخصوم حتى لايبقى لاحد عليك حق) وقد عرفت آنفا تفصيله فالمقابلة ككمال العناية والاهتمام بشانه اذحق العبد اصعب من حق الله تعالى باضعاف مضاعفة ولهذا قال فى تذكرة القرطبى يقال لوان رجلا له ثواب سبعين نبيا وله خصم بنصف دانق لم يدخل الجنة حتى

يرضى خصمه قيل يؤخذ بدانق قسط سبع مائة صلوة مقبولة وتعطى للخصم ذكر القشيرى وفيها ايضا عن المص ولعلك لوحاسبت نفسك وانت مواظب على صيام النهار وقيام الليل لعلمت انه لاينقضى عليك يوم ولا ليلة الاو يجرى على لسانك من غيبة المسلمين مايستو فى جمع حسناتك فكيف ببقية السيئات من اكل الحرام والشبهات وكيف ترجو الخلاص من المظالم فى يوم يقتص فيه الجماء من القرناء فكيف بك يامسكين يوم ترى صحيفتك خالية عن حسنات كانت فيها تعبك فتقول اين حسناتى فيقال لك نقلت الى صحيفة خصمائك وترى صحيفتك مشحونة بسيئات غيرك فتقول يارب هذه سيئات ماقربتها قط فيقال هذه سيئات الذين اغتبتهم وشتمتهم وقصدتهم بالسوء وظلمتهم فى المعاملات والمبايعات والمحاورات والمخاطبات وغيرها (والرابع تحصيل علم الشريعة قدر ماتؤدى به اوامر الله تعالى) وكذا قدر ماتعرض به عن نواهيه تعالى اذقدسبق ان العمل لايكون بلا علم بل الشيطان يصر زيادة اصرار على العابد سيما الجاهل كما حكى فى الفوائح ان جماعة هربوا من عبدالواحد لقوة تكليفه اياهم بالمجاهدة فرأى احدهم بعد مدة فقال اين كنت فقال نحن كل ليلة ندخل الجنة

ونأكل من نعمها فقال خذونى الليلة معكم فاخرجوه معهم الى الفضاء فلما جن الليل اذا يقوم عليهم ثياب خضر واذا بساتين وفواكه فلما ارادوا ان يتفرقوا قال لهم اين تذهبون اليس الجنة دار خلود كادريس عليه السلام فلما اصبحوا اذا هم على مزبلة بين روث الدواب فتابوا كلهم وفيه ايضا من الديلمى ان واحدا من السالكين رأى فى برية طريق مصر الشيطان على عرش بين السماء والارض فسجد له فظن انه الرب تعالى ثم حكاه بجماعة من المشايخ فقالوا هو الشيطان لحديث ان للشيطان عرشا بين السماء والارض الحديث فالرجل اعاد صلوته وجدد ايمانه ثم عاد الى المكان الذى رآه فيه ولعنه وانكر عليه وفى بعض النسخ (فالزيادة على هذا ليس بواجب) اى ليس بواجب عين بالمعنى الاعم اذ قد يكون فرض كفاية وقد يكون مندوبا قال فى الاشباه تعلم العلم قد يكون فرض عين بقدر ما يحتاج اليه لدينه وفرض كفاية وهو ما زاد عليه لنفع غيره ومندوبا وهو بالتبحر فى الفقه وعلم القلب قوله (ثم من العلوم الاخر ما يكون منه النجاة) مشكل اذ لا يتصور النجاة بغير العلم الشرعى الا ان يخص الشرعى بالفرعى ويراد من الاخر نحو علم القلب والتصوف او يراد ما يرخص من النجوم نحو ما يعين

على معرفة اوقات الصلوة والقبلة والمنطق قدر الحاجة والعربية على نحومافصل سابقا (حكى عن الشبلى رحمه الله تعالى انه خدم اربعمائة استاذ) نقل عن ابن الكمال ان لفظ استاذ لفظ مركب اعجمى واصله است واذ واست بالفارسية هوالكتاب واذ بالذال المعجمة بمعنى الصاحب كأنه قال صاحب الكتاب (وقد قرأت اربعة آلاف حديث ثم اخترت منها حديثا واحدا وعملت به وخليت ماسواه) اى تركته الظاهر ترك حفظ ماسواه اذ ترك المعنى ليس بمتصور لكونه مصداقا لذلك الواحد وانه كيف يتصور ترك حديث النبى عليه السلام فعنى قوله (لانى تأملت فوجدت نجاتى وخلاصى فيه) اى فى ذلك الواحد لكون الكل مندرجا فى ذلك الواحد كمايدل عليه قوله (وكان علم الاولين والآخرين كله) تأكيد معنوى للعلم الظاهر من الاولين الامم الخالية والشرايع السابقة ومن الآخرين علماء هذه الامة سلفا وخلفا (مندرجا فيه فاكتفيت به وذلك) اى الحديث الواحد (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبعض اصحابه اعمل لدنياك) من تحصيل الاموال واكتساب الاملاك بانواع التجارات (بقدر بقائك فيها) بالنسبة الى بقاء الآخرة كما يشهده المقابلة والمتناهى عند غير المتناهى يكادان يكون ملحقا بالعدم وقدر فى بعض الاحاديث بوثبة ارنب

وفى الحديث كن فى الدنيا كأنك غريب اوعابر سبيل
وعدنفسك من اهل القبور فالعاقل لايعمل للدنيا الاقدرما
يدفع ضرورته وحاجته من نفقة نفسه وعياله فان
زاديتصدق الى احوج الفقراء سيما الصلحاء منهم ولهذا
قال عليه السلام لوكانت الدنيا تعدل عند الله جناح
بعوضة ماسقى منها كافرا شربة ماء * وروى عنه عليه
السلام ان فى صحف موسى عجبت لمن ايقن بالموت ثم هو
يفرح عجبت لمن ايقن بالنار ثم هو يضحك عجبت لمن رأى
وعلم فناء الدنيا وتقلبها باهلها ثم يطمئن اليها *وفى اطواق
الذهب ولاتمدن عينيك الى زخارفها ولاتبسط يدك
الى مخارفها وفيه ايضا فلا تطمع فى الدوام وابصر
الاقوام هل ينالون فى الدنيا دولا ولايبغون عنها
حولا * وعن يحيى بن معاذ الدنيا حانوت الشيطان فلا
تسرق منه شيئا يأخذك * شعر * قليل عمرنا فى دار
دنيا * ومرجعنا الى بيت التراب *لها ملك ينادى كل يوم*
لدوا للموت وابنوا للخراب* (واعمل لآخرتك بقدر
بقائك فيها) والبقاء غير متناه فالعمل لها يقتضى
استغراق العمر بالطاعة والتقوى والعفة والاستكانة
بالخوف والخشية ظاهرا وباطنا باداء الفرائض
والواجبات وبمواظبة السنن والمستحبات وبترك
المحرمات والمنكرات وباجتناب البدع والشبهات

فان العاقل يختار مايبقى على مايفنى بل يجتهدان يزيد طاعة كل يوم على ماقبله على ماروى عن الحسن بن على رضى الله عنهما من استوى يوماه فهو مغبون ومن كان يومه شرامن امسه فهو فى نقصان ومن كان فى نقصان فالموت خيرله (واعمل لله بقدر حاجتك اليه) وقدر الحاجة اليه اخرويا ودنياويا ممالاينحصر فى عدد والعمل المناسب له تعالى ان يجعله كذلك فاذالم يمكن ذلك للانسان فيصرف غاية جهده فى الطاعات والعبادات لاسيما فى الاذكار والاوراد والتلاوات بالتأنى والتدبر والخشوع الى ان يترقى من عالم لرجس الى ذروة عالم القدس بالانخلاع عن الصفات السفلية (واعمل للنار بقدر صبرك عليها) فاذالم تقدر على النار ساعة فلاتقرب الى المعاصى ذرة واحفظ اوقاتك عن مقتضيا نهاوراقب على نفسك فانها اسدك ان اهملتها يفترسك ❁ ايها الولد ❁ اذاعملت هذا الحديث) من البداية الى النهاية بان تتأمل حقايق معانيها ودقائق اسرارها (لاحاجة لك الى العلم الكثير) لكونه من جوامع الكلم يشتمل جميع احكام الشرع اصولها وفروعها وعزائمها ورخصها فلاتحتاج الى نصيحة اخرى لكن فلنذكر قصة لطيفة لها مدخل لهذا الحديث من حيث التوضيح والتأييد والتأكيد والتثبيت (وتأمل فى حكاية اخرى)

الاولى ان يترك قوله اخرى الا ان يقال المراد فى حكاية هى نصيحة اخرى (وهى ان حاتم الاصم كان من اصحاب الشقيق البلخى رحمهما الله تعالى فسأله) اى الشقيق سأل الحاتم (يوما قال صاحبتنى) وخدمتنى (منذ ثلثين سنة ماحصل لك فيها) اى اى شئ حصلت فيها (قال) الحاتم (حصلت ثمانى فوائد من العلم وهى تكفينى منه) اى من العلم يعنى ان عملت بها لا احتياج الى علم آخر (لانى ارجو خلاصى ونجاتى فيها) اى فى الثمانية (فقال شقيق ماهى قال حاتم الفائدة الاولى انى نظرت الى الخلق) نظر عبرة وتجربة (فرأيت لكل واحد منهم محبوبا ومعشوقا يحبه ويعشقه) كالاولاد والازواج والاموال والمناصب والاحباء (وبعض ذلك المحبوب يصاحبه الى مرض الموت) فيتركه ح لليأس عن حياته اذ حبه لغرض دنياوى فاذا يئس ينقطع عنه اوعند المرض ينقطع حب المريض اياه كالاموال ونحوه لعلمه انه لايذهب معه بل يبقى ملكا للغير (وبعضهم الى شفير القبر) اى طرفه (ثم يرجع كله ويتركه فريداً ووحيدا ولايدخل معه فى قبره منهم احد فتفكرت) فى نفسى (وقلت افضل محبوب المرء مايدخل معه) اى المرء (فى قبره ويؤنسه فيه ويدفع وحشته) بل يدفع المضرة عنه (فما وجدته الا الاعمال الصالحة) اذ من البديهى ان الاحباء والاموال وسائر المعايات تبطل بالموت والباقيات

هى الصالحات (فأخذتها) اى الاعمال الصالحة (محبوبة لى) ومن شرط المحبة ان يداوم على الحبيب ويتحمل اذاه وتعب فى طريقه ويخاصم اعداءه ويحافظ حقوقه (لتكون لى سراجا) وضياء (فى قبرى) ورفيقا انيسا (تونسنى فيه ولا تتركنى فريدا) فى مضائقة القبر وظلمته كما روى عنه صلى الله عليه وسلم ان المؤمن الصالح اذا مات فرفع من بيته إستقبله جنود الله تعالى من الملئكة ببشارة من الله تعالى فيصرخ ابليس صرخة يجتمع منها جنوده فيقول كيف تخلص هذا منكم فيقولون كان عبدا معصوما فاذا وضع فى قبره اتت الصلوة عند رأسه والصوم عند رجليه ومشيه الى المسجد وطاعاته وذكره عن يمينه وشماله وتنحى الصبر فى ناحية القبر وهو افضل الاعمال فيبعث الله تعالى عنقا من النار فيأتيه من قبل رأسه فيقول الصلوة اليك عنى فانه كان محافظا عمره على فلا يأتيه من ناحية من نواحيه الا وجد منعة ثم يكفها الله تعالى عنه برحمته فيقول الصبر للاعمال لقد رأيت مافعلتم فلولا ذلك لباشرته فانا ذخر له عند الصراط والميزان ومما يناسب ذلك فى شرح الصدور عن تفسير جوير انه حضر وفات مورق العجلى فلما سجى وقلنا قد قضى رأينا نورا ساطعا من عند رأسه حتى خرق السقف ثم رأينا نورا آخر من عند رجليه كالاول ثم رأينا من وسطه فبعد ساعة كشف وجهه فقال

هل رأيتم شيئا قلنا نعم قال قد كنت اقرأ كل ليلة الم
السجدة فالنور الذى عند رأسى اربع عشرآية من اولها
وماعند رجلى اربع عشرآية من آخرها ومافى وسطى
آية السجدة نفسها صعدت تشفع لى وبقيت سورة تبارك
تحرسنى ثم قضى وفيه ايضا عن اخراج ابن ابى الدنيا
من طريق آخر عن مورق العجلى وكذلك ايضا وقع على مطرف
ابن عبداب لمداومته ايضا فى كل ليلة على الم السجدة
وتبارك ويقرب الى هذا المعنى مافى تذكرة القرطبى عن زيد
ابن اسلم انه قال بلغنى ان المؤمن يتمثل له عمله يوم القيمة
فى احسن صورة وجها وثيابا وريحا طيبا فيجلس الى جنبه
كلما افزعه شئ امنه وكلما خوفه شئ هون عليه فيقول
له جزاك الله خيرا من انت فيقول اما تعرفنى فقد صحبتك
فى قبرك ودنياك انا عملك كان والله حسنا وكان طيبا فلذلك
ترانى حسنا طيبا طال ماركبتك فى الدنيا فاركبنى
الآن (والفائدة الثانية انى رأيت الخلق يقتدون اهواءهم)
اى ينقادون ويطيعون على دواعى اهواءهم (ويبادرون
الى مرادات انفسهم فتأملت فى قوله تعالى واما من خاف
مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى)
الهوى ميل النفس الى مقتضيات الطبع ولهذا كان عادة
اولياء الله مخالفة النفس فى جميع ماتشتهى حتى فى نحو
المباحات كما حكى عن السرى ان نفسى تطالبنى منذ ثلثين

ان اغمس جزرا فى دبس فما اطعمتها وقال ابن عطاء النفس لا تألف الحق ابدا وقال سهل ما عبد الله بشئ مثل مخالفة النفس وقيل الراحة هو الخلاص من امانى النفس * وحكى عن بعض المشايخ ان نفسه تشتهى اكل بيض فنعها منذ ثلثين سنة فغلبت فى مفازة وقصد اكله فتوجه نحو قرية فاذا اهل قرية اخذوه وضربوه كثيرا وحبسوه على زعم فاعل تهمة بينهم ثم رآه من علمه فاخبرهم هو الشيخ الفلانى فخلوا سبيله واعتذروه ثم احضروا له طعاما فيه بيض فلم يأكل وقال ليس لكم فيما فعلتم قباحة بل القباحة قصدى لذلك وفى رسالة القشيرى فطم النفس عن المألوفات وحملها على خلاف هويها فى عموم الاوقات هى اصل جميع المجاهدات ومن غوامض آفات النفس ركونها الى استحلاء المدح فان تحسى منه جرعة حمل السموت والارضين مثلا على اشفاره شعر * طلب العلم جمال وشرف * وهوى النفس وبال وتلف * فاطلب العلم وكن ذا ادب * واترك النفس وكن خير خلف * شعر آخر * لقد لسعت حية الهوى كبدى * فلا طبيب لها ولا راق * قال بعض الملوك لبعض المشايخ هل لك من حاجة فقال كيف اطلب منك حاجة وانت اسير غلامى قال كيف قال النفس عبدى تطيعنى وانت اسير لها تطيعها وتنفذا حكامها وتجرى امورها فيك وتتصرف كيف شاءت فى حقك وقال آخر كذلك

فقال كيف اطلب منك حاجة وملكى اعظم من ملكك قال
كيف قال من انت عبده فهو عبدلى قال كيف ذلك قال انت
عبد شهوتك وهواك وبطنك وفرجك وقد ملكت هؤلاء
كما فى بعض التفاسير (وتيقنت ان القرآن حق صادق فبادرت)
اى سارعت وسابقت (الى خلاف نفسى) كما سمعت من
قصص المشايخ آنفا (وتشمرت) يعنى تهيئت واستعددت
(لمجاهدتها) التى هى الجهاد الاعظم من مجاهدة اهل
الحرب كما مر (وماتبعتها) اى النفس (بهويها) لتيقن
الخسران والوبال (حتى ارتاضت) اى الى ان رضيت (لطاعة
الله تعالى وانقادت) فان ذلك وان كان امرا فى البدايات
والاوائل لكن ذلك احلى من السكر فى النهايات والاواخر
لان صدق المجاهدة يوصل صاحبه من حضيض البشرية
الى ذروة الملكية فان القلوب مستورة بظلمات
المعاصى لايرى شيئا من انوار الغيوب لعدم مبالاته
من الآثام والذنوب فاذا ازيل يقطع عقبات النفس
ويستأهل تجليات انوار القدس فعند ذلك يحصل
للنفس ملك لايفنى وسلطنة لاتبلى فاللذة والراحة
ليس الا بالعبادة والذكر (الفائدة الثالثة
انى رأيت كل واحد من الناس) اى من عوامهم (يسعى
فى جمع حطام الدنيا) اى فوائدها ومنا فعها
من الاملاك والاموال بل المناصب والاولاد

والاحبـاء لغرض الدنيـا (ثم يمسكه) اى الحطـام (قابضايده) الظـاهر يجمع الدنيا ثم يبخل ولا يتصدق ولا يعطى المحاويج ولا يصرف الى وجوه البر ومصارف الخيرات والحسنات قال فى الفتاوى الفقهية ان الاكتساب فوق ضرورة حاله لاجل التصدق افضل من التفرغ للعبـادة عند بعض وايضـا التصـدق لمن حج مرة افضل من الحج نافلة عـلى وجـه وايضـا اختلف فى الترجيح ان الغنى الشـاكر افضـل او الفقير الصـابر (فتأملت فى قوله تعـالى ماعندكم ينفـد) اى ينقطع وينتهى (وما عنـد الله باق) الظـاهر ان المراد بما عندالله تعـالى نحو جنس التصـدق فان المال مادام فى يد صاحبـه يدامانة وعارية وعلى خطر ليس يد ملك اذما اكله يفنى وما لبس يبلى وعنـد مـوته يكون ملكا لورثته فانت خـديمهم واجيرهم بلا اجرة وما اعطى لوجوه الخير فهو يبقى بقـاء بلا خوف هلاك ولا احتمـال تلف (فبـذلت) اى صرفت (محصـولى) ومجهـودى (من الدنيـا لوجـه الله) اى لرضـائه (ففرقتـه) اى ذلك الحطـام (بين المسـاكين ليكون ذخرا) وزادا (لى عندالله تعـالى) ليس المراد المنع عن التجارة والكسب بالكلية اذ الكسب لنفسـه وعيـاله فرض ولهـذا يقـال طلب المعـاش احب من زوايا

المساجد وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال ايما رجل طلب شيئا الى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه لسعر يوم كان عند الله عزوجل بمنزلة الشهداء ثم قرأ وآخرون يضربون فى الأرض وقال صلى الله عليه وسلم من طلب الدنيا حلالا تعففا عن المسئلة وسعيا على عياله وتعطفا على جاره لقى الله ووجهه كالقمر ليلة البدر وقال عليه السلام التاجر الصدوق يحشر يوم القيمة مع الصديقين كما فى بعض التفاسير وفى خطبة الاربعين من وقف موقف مذلة فى طلب الحلال وجبت له الجنة من بات تعبا فى كسب الحلال وجبت له الجنة والله عنه راض (والفائدة الرابعة انى رأيت بعض الخلق ظن) مفعول ثان لرأيت وقوله (شرفه) مفعول ظن (وعزه فى كثرة الاقوام) جمع قوم (والانصار والعشائر) جمع عشيرة بمعنى قبيلة (فاغتربهم) من الغرور (وزعم) الزعم بمعنى الاعتقاد الباطل (آخرون انه) اى العز والشرف (فى كثرة الاموال والاولاد فافتخر وابها وحسب بعضهم انه) اى العز والشرف (فى غصب اموال الناس وظلمهم وسفك دمائهم) اى قتلهم بغير حق (واعتقدت طائفة اخرى) هذا الاعتقاد ايضا باطل لعل الكلام مبنى على التفنن (انه) اى العز والرفعة (فى اتلاف المال واسرافه وتبذيره) الى غير محله واعطائه وراء الحد المشروع (وتأملت فى قوله

تعالى ان اكرمكم عندالله انقيكم) يعني العز الحقيق والرفعة الحقيقية مايكون عند الله تعالى اذماعند الناس شيء مجازي لااصل له والعز عندالله تعالى انماهو بالتقوى وهو الكف عن جميع المحظورات الى ترك الشبهات وترك مايريبه الى ترك مالابأس به بل يتجرد لخدمة مولاه فلايبنى مالايسكنه ولايجمع مالايأكله ولايلبسه ولايلتفت الى دنيا يعلم انه يفارقه ولايصرف الى غيره تعالى نفسا واحدا من انفاسه فحينئذ يكون صديقا ويدخل في التقوى الورع والعفة فانها عبارة عن امتناع مقتضى الشهوات فسبب الجميع الخشية فهي سبب الى لقائه تعالى وقربه والانس به ولايتيسر ذلك الابانقلاع حب الدنيا من القلب وهذا لايكون الابترك لذات الدنيا وشهواتها وهذا انما يكون بقمع النفس عن شهواتها على مافي بعض التفاسير *وفي وصايا بعض العارفين لبعض اصحابه اوصيك بما اوصى به الله تعالى الى انبيائه واوليائه وكافة احبائه وعامة عباده لكونه غاية بالقرب اليه ونهاية ما اكرم لديه فليس شيء اعز عنده ولاافضل لعبده بقوله تعالى *ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله *فعليك ايها الولد الاعز الاكرم ببذل جهدك وغاية سعيك ونهاية بغيك في تحقيق حقايق التقوى وتدقيق اسرارها فان لها ظاهرا وباطنا وحقا وحقيقة

فمن بلغها فقد ملك سلطنة سرمدية وملكا ابديا وفى محاضرات قره باغى روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لمعاذ رضى الله عنه اوصيك بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد واداء الامانة وترك الخيانة وحفظ الجوار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الامل ولزوم الايمان والتفقه بالقرآن (فاخترت التقوى واعتقدت ان القرآن حق صادق) لا اعتقاداتهم الباطلة وهو معنى قوله (وظنهم وحسبانهم) عطف تفسير له اذ الحسبان بمعنى الظن (كلها باطل زائل والفائدة الخامسة انى رأيت الناس يذم بعضهم بعضا ويغتاب بعضهم بعضا فوجدت ذلك من الحسد فى المال والجاه والعلم) لا يخفى ان المقام مبنى على الاكثر والا فظاهر ان الذم والغيبة قد يكونان لمن ليس له مال ولا جاه ولا علم (فتأملت فى قوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم) يعنى قدرنا فى الازل قسمتهم وما يكون سبباً لمعاشهم يعنى ارزاقهم (فى الحيوة الدنيا) الجار متعلق بمعيشتهم لا يخفى ان هذا انما يدل على ترك الحسد لاجل المال والمطلوب ترك الحسد للعلم والجاه ايضاً فالمقصود من الاستشهاد ليس الا معظم المطالب او الكلام مبنى على الاكتفاء والتمثيل (فعلمت ان القسمة) من الرزق (كانت من الله تعالى فى الازل) لا يخفى ان الظاهر يقتضى عدم فائدة الاكتساب فى تحصيل

الرزق بل تكثيره وقد قرر فى الفقهية بفرضية بعض الاكتساب وان التجربة شاهدة بنفع الاكتساب وقدعدوا التجربيات الصادقة من القطعيات التى توجب تأويل النصوص الظاهرة فى خلافها على ان المراد من القسمة الازلية فى النص تقديرها مع اسبابها من الاكتساب بناء على قاعدة الاعمال نعم لافائدة للحسد فى امر الرزق وان كان لسعى العبد مدخل (فماحسدت احدا) لعدم فائدة الحسد فى امر الرزق (ورضيت بقسمة الله تعالى والفائدة السادسة انى رأيت الناس يعادى) من العداوة والخصومة (بعضهم بعضالغرض) كالمال والرياسة والجاه بل من العلم وهوظاهر فى الحقيقة تتحد مع الفائدة الخامسة لكن لما كان فيه خصوصية مخصوصة ووجه قوى بين الانام افردها مقابلا لها (وسبب) عطف تفسير للغرض (فتأملت فى قوله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدا) نصب نفسه لعداوة الانسان حين طرد عن رحمة الله ولعن لعنة ابدية لسبب امتناعه عن سجدة ابينا آدم عليه السلام فكان ذئبا للانسان كذئب الغنم ايما يجد فرصة يهلكه ويتلفه كما فى جامع الصغير ان الشيطان ذئب الانسان الحديث (وعلمت انه لايجوز عداوة احد غيرالشيطان) وانت خبير ان مايدل عليه النص اتخاذ الشيطان عدوا وهو ليس بمطلوب

والمطاوب عدم اتخاذ غير الشيطان عدوا وليس بلازم
للنص على ان الكفار لاسيما حربياتهم بل لفساق والاشقياء
مما يتخذ عدوا الا ان يراد من الشيطان الاعم بعموم المجاز
او المراد من العدو مالايرجى زوال عداوته او العداوة
الكاملة التى معظم قصده الدين ولا يبعد بناء الكلام على
المفهوم المخالف كالسكوت فى معرض البيان ومفهوم
اللقب فافهم ويمكن ان يقال ان عداوة الغير عند عداوة
الشيطان كالعدم فكان العدو هو الشيطان فلايليق لاحد
ان يتخذه عدوا مالم يدفع عداوة الشيطان (والفائدة
السابعة انى رأيت كل احد يسعى بجد) يعنى يصرف
جميع مقدوره (ويجتهد بمبالغة) يعنى فوق المأمول
(لطلب القوت) اى مايقتات به اى مايؤكل وكذا مايلبس
ومايسكن (والمعاش) عطف تفسير له (بحيث يقع به فى
شبهة وحرام) يعنى يكون فرط اجتهاده داعيا الى
الى تناول نحو الشبهات والمحرمات والى ارتكابهما طمعا
فى تكثير الاموال فلايراعى اسباب الحل فضلا عن الطيب
والكمال فى الدين انما يكون بالطيب لابالحل فقط قال
المص فى الاحياء ولاطريق الى لقاء الله تعالى الابالعلم والعمل
ولايمكن المواظبة عليها الابسلامة البدن ولاتصفو
سلامة البدن الابالاطعمة والتناول منها على قدر الحاجة
على الاوقات فمن هذا قال بعض السلف ان الاكل من

الطيب من الدين وعليه نبه رب العالمين بقوله وهو اصدق القائلين كلوا من الطيبات واعملو صالحا انتهى وعن ابى بكر الصديق رضى الله عنه انى لادع سبعين بابا من الحلال مخافة ان اقع فى الحرام وفى شرح اربعين النووى للشيخ زاده واختلف فى الطيب فقيل هو مرادف للحلال وقيل هو الحلال الخالى عن الشبهة وقيل مالا يعصى فى تحصيله ولا يرتكب نهيا شرعيا وقيل مالا يحصل بالحرف الدنية كالحجامة و لدباغة وغير الطيب على خلافه فى التفسيرات انتهى وفى بعض المواضع عن الزاهدى عن فتاوى محمد بن الفضل الحلال معلوم واما الطيب فمن اخذ ارضا مزارعة محافظا على الصلوات فى مواقيتها بالجماعة لكنه اخر صلوة واحدة عن وقتها لاشتغاله بالزراعة لايكون زرعه طيبا وكذا لوزرعه اوغرس بغير طهاره اومنع الاجرة من الاجيرا واخرها بعدماجف عرقه وكذا اذا اخرا داء الثمن بعد حلول الاجل واداه متفرقا بدون رضاء البايع انتهى وفى بعض الكتب قال صلى الله عليه وسلم ياعلى من اكل الحلال صفادينه ورق قلبه ودمعت عيناه من خشية الله تعالى ولم يكن لدعوته حجاب ومن اكل الشبهات اشتبه عليه دينه ودق قلبه وضعف يقينه وحجب الله تعالى دعوته وقلت عبادته (ويذل نفسه وينقص قدره) اى يجعل نفسه حقيرا

وذليلا في طلب المعاش ليس بحسب الدنيا فقط بل بحسب الآخرة ايضا لتأخره عن فضائل العبادات واكمال النفس بوجوه الطاعات الاشتغال بتحصيل ذلك المعاش (فتأملت في قوله تعالى * ومامن دابة في الارض الا على الله رزقها فعلمت ان رزقي على الله تعالى وقد ضمنه فاشتغلت بعبادته) اى الله تعالى (وقطعت طمعي عماسواه) من امر المعاش وتحصيل الرزق فان قيل لوكسب بمجرد التصدق والانفاق فضل كسبه هلا يكون الكسب افضل عبادة قلت قال في التاتارخانية الامتناع من الكسب اولى من الاشتغال به على قصد الانفاق وان الصبر على الفقر افضل من الشكر على الغنى الظاهر من الامتناع للتفرغ على العبادة قال بعضهم اجتهادك فيما ضمن الله لك وتقصيراتك فيما طلب الله منك دليل على نطماس البصيرة منك (الفائدة الثامنة انى رأيت كل احد) الظاهر ان لفظ كل في هذه انما هى للتكثير لا للتسوير والا فظاهر المنع (يعتمد لى شئ من مخلوق) يعنى ينتر ويعتنى الى ذلك الشئ فيوقع نفسه الى تحصيله وتكميله ولايبالى طاعة ربه رضاء مولاه وتعمير اوقاته بل يضيع عمره في هوى ذلك الشئ والعمر جوهر عزيز لايعادله قيمة بل كل نفس واحد من انفاسه لاينال الانسان بخزائن ملوك الدنيا ولايقدر عودته ولايمكن عوضه وجبرته ولا

يمكن قضاء وظيفته اذ كل نفس موظف فهو رأس مال المؤمن العاقل يكتسب به اسباب السعادة الالهية السرمدية فاذا صرف لمثل هذه الامور الخبيثة الدنياوية فهو غبن فاحش وخسران عظيم ومصيبة لايقدر الى تداركها جميع الاولين والآخرين اذ العمر محسوب ووقت الاجل غير معلوم معين (وبعضهم) الظ بالفاء على ان يكون تفصيلا لهذا المجمل (الى الدنيا والدراهم) هكذا ماعندنا من النسخة لعل الاوفق الى الدنانير والدراهم ولكن لاضير لانه ح يكون من عطف الخاص على العام قال فى العوارف لايكمل شغل العبد بالله الكريم وله فى الدنيا حاجة (وبعضهم الى المال والملك) وقد كان حب ذلك قطع طريقه تعالى للمؤمن (وبعضهم الى الحرفة والصناعة) اذ كل حزب بما لديهم فرحون وكل قوم بما يألف به يتلذذون (وبعضهم الى مخلوق مثله) كالامراء والملوك وكل من له رياسة وقوة بين قوم (فتأملت فى قوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه) اى يكفيه ولايجعله محتاجا الى غيره ومن اصدق المجربات ان من توكل على الله وفوض جميع امره الى الله تعالى وتفرغ على طاعة الله تعالى وتقاعد عن معصية الله تعالى سخر الله له رزقه وهيأ اسبابه ويلهم عباده بالعطاء والاحسان اليه بل بفضل سماوى خلاف العادة

كما حكي ان ذا النون اصطاد سمكة فطرحها بين يدى ابنة صغيرة له فنظرتها الابنة تحرك شفتيها فطرحتها الماء فقال ابوها لم ضيعت كسبي قالت انى لا ارضى ان آكل خلقا يذكر الله تعالى فقال ايش نفعل فقالت نتوكل فلما صار وقت العشاء انزل الله عليها مائدة من السماء مملوة بانواع الاطعمة ثم لم ينقطع فى كل ليلة فحسب انها منه ثم بعد زمان لما توفيت الابنة انقطع المائدة وحكم انها لتوكل الابنة (ان الله بالغ امره) قال القاضى مبلغ مايريده ولا يفوته مراده يعنى ان امره نافذ (قد جعل الله لكل شئ قدرا) قال القاضى تقديرا او اجلا لايتأتى تغييره وهو بيان لوجوب التوكل انتهى فان من علم ان الله تعالى يبلغ مايريده وينفذ امره فيمن توكل عليه وفيمن لم يتوكل الا انه من توكل عليه يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا والله تعالى جعل لكل شئ من الشدة والرخاء والموت والحيوة ونحوها تقديرا متعلقا بنفس ذاته وبزمان وقوعه بجميع كيفياته واوصافه وانه تعالى بالغ ذلك المقدر على حسب ماقدره تعالى لم يبق له سوى التسليم والاعتماد على تقديره والتوكل عليه فلهذا لم يعطف على قوله ومن يتوكل وكذا من علم انه جعل لكل شئ مقدارا واحدا معينا او اجلا ونهاية ينتهى اليه ولا يتأتى تغييره يضطر الى التوكل عليه لا محالة كذا فى حاشية شيخ زاده (فتوكلت على الله وهو حسبي ونعم الوكيل) فلما ذكر الحاتم هذه الثمانية (فقال شقيق) محسنا اياه (وفقك الله تعالى ياحاتم انى نظرت التورية

والانجيل والزبور) وقد عرفت من الكلام على النظر بغير القرآن من الكتب السماوية لعل المنع اما من افراط النظر او النظر للعمل بالجميع او التناول المفضول عند امكان العمل بالفاضل (والفرقان فوجدت الكتب الاربعة) الالهية بل جميع الكتب ولو صحفا لكنه اكتفى بماهو مدون لكونه متبوعا ومشهورا (تدور على هذه الفائدة الثمانية فمن عمل بها) اى الثمانية (كان عاملا بهذه الكتب الاربعة ❊ ايها الولد ❊ قد علمت من هتين الحكايتين) اى حكاية الشبلى وحكاية حاتم الاصم (انك لاتحتاج الى تكثير العلم) بل يكفى لك قليل العلم اذ النجاة والوصول الى رضاء الله تعالى انما هو بالعمل فالمقصود هو العمل والعلم انما هو لاجل العمل فالقدر الذى يعلم به وجوه العمل كاف فالاشتغال وراء الحاجة ليس بلازم بل ليس بافضل بل الاشتغال الى العمل الذى هو المقصود الاصلى افضل من الاشتغال بتفاصيل العلم ففيه اشارة الى ترجيح العلم كسفيان الثورى وداود الظاهرى وابراهيم بن ادهم حيث ذهبوا الى ترجيح جانب العمل وتقاعدوا عن التعمق الى تدقيقات العلم تعليما وتصنيفا وكثرة اجتهاد بعد ان وصلوا رتبة الاجتهاد وبعضهم رجحوا جانب العلم واشتغلوا توفيره وتكثيره لكن المذكور فى الفتاوى من حصل علم الحال ان ذكيا

صاحب قابلية فالسعى بالعلم افضل وان غبيا لا يزيد على
سعيه امرا كثيرا فالعمل فى حقه افضل (والآن ابين لك
ما يجب على سالك سبيل الحق) كما هو سبيل اوليا الله وطريق
المشايخ المتورعين المتشرعين المتسننين يعنى لا يجب عليك
كثير العلم ابل الواجب عليك سلوك سبيل الحق وسبيل الحق
ان لا ترضى ولا تقنع بشئ دون الحق لانه من رضى من الدنيا
بالدنيا فهو ملعون ومن رضى من الزهد بالثناء فهو محجوب ومن
رضى من الحق بشئ مما دون الحق كائنا ما كان فهو طاغ
فالحذر الحذر عمن سوى الحق كما ورد فى القرأن ان صلوتى
ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين فالسالك لا يرغب
الى شئ سوى الله تعالى ويطهر قلبه عن كل شئ
غير الله تعالى ويزين جميع اركانه وجوارحه بحدود الله
تعالى بان يكون صادقا فى طلب الله تعالى ومخلصاً فى عبادة
الله تعالى وفى طلبه وعبادته لا يشرك غير الله تعالى الى
ان لا يطلب شيئا من غيره ولا يستعين من غيره حتى نحو
الملح والماء كما ورد عن ابى ذر رضى الله عنه انه قال دعانى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يشترط على ان
لا تسأل الناس شيئا قلت نعم قال لا ولو سوطك ان سقط
منك حتى تنزل اليه فتأخذه ثم اراد ان يبين طريق حصول
هذا السلوك فقال (اعلم انه ينبغى للسالك من شيخ)
الشيخ فى اصطلاح هذا الشان هو الانسان الكامل فى علوم

الشريعة والطريقة والحقيقة البالغ الى حد التكميل فيها بعلمه بآفات النفوس وامراضها وادوائها ومعرفته بدوائها وقدرته على شفائها كما يشير اليه كلام المص هنا (مرشد مرب) من التربية فطلب هذا الشيخ فهو عين طلب الله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة الرفيق ثم الطريق من لاشيخ له فشيخه الشيطان لكن لايعتقدان الشيخ مقصود فالشيخ كالكعبة يسجدون اليها والسجدة لله تعالى لكن ذلك لايكون بالتكلف بل بالمحبة والشوق والاحتراق بنار الفراق فمن حصل له ذلك بالعناية الازلية فيتوب توبة نصوحا مع الشرائط مع اعتقاد اهل السنة ولا يتوجه الى الرخص ثم يطلب شيخاً كاملا كما ذكره (ليخرج) ذلك الشيخ (الاخلاق السوء) الذميمة الرذيلة (منه) اى من السالك (بتربية منه) اى الشيخ (ويجعل مكانها) اى الاخلاق السوء (خلقا) اى اخلاقا (حسناً) اى حسنة اى الحميدة (ومعنى التربية) وحقيقته (يشبه فعل الفلاح) ى الاكار والمزارع (الذى يقلع الشوك) الذى يضر بقاؤه نبات الزرع (ويخرج النباتات الاجنبية) اذ بقاؤها يضعف قوة الزرع (ليحسن نباته) اى الزرع (ويكمل) اى يقوى ويفوق (ريعه) اى محصوله (لان الله تعالى ارسل الى العباد رسولا للارشاد الى سبيله فاذا ارتحل عليه السلام من الدنيا قد خلف الخلفاء فى مكانه حتى انهم يرشدون الخلائق الى الله تعالى لاجل هذا المعنى) قوله (فلابد للسالك من شيخ يربيه ويرشد) تكرير للتأكيد اشارة الى غاية لزوم الشيخ

اذالوصول بلاشيخ صعب ولذا قيل خذالعلم من افواه الرجال وفي نفحات الانس كان صفي الدين رجلا صالحاً دائماً في ذكرالله تعالى فرأى ذكره في الواقعة كأنه نورخرج من الفم ودخل في الارض وبعد الافاقة تأمل فقال لاخير فيه لانه تعالى قال اليه يصعد الكلم الطيب ثم اخذ الذكر من تلقين شيخ كامل فرأى تلك الواقعة ان ذلك النور صعدالى السماء وخرقها قال ابو على الدقاق من لا يربيه شيخ كشجرة نبتت في الصحراء بلاتربية احد لاتثمر وان اثمرت لاتكون لذيذة ※ (الى سبيل الله تعالى وشرط الشيخ لذى يصلح ان يكون نائبا للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون عالماً) بعلوم الشرايع والاخلاق وبصيراً بعيوب النفس (لاان كل عالم يصلح له) اى ان يتخذ شيخاً يقتدى به ومرشداً (وانى ابين لك بعض علاماته) ففيه اشارة الى ان الكل كثير لايتحمله هذه الرسالة بل ماالقى اجمالاً يصلح ان يكون دليلا لماابقى (على سبيل الاجمال) والتفصيل ربما يندرج تحت الاجمال (حتى لايدعى كل احد انه مرشد) ولايتبع على كل احد ولايقلد على اعتقاد انه شيخ مرشد (فنقول) الشيخ الذى للارشاد (هو كل من يعرض من حب الدنيا) لانه رأس كل خطيئة اذجميع المحظورات متولد منه ومنته اليه فمن يريد سلامته عن جميع المحظورات الدينية يعرض عنه لان عزها ذل وذلها عز ومنحها

محن و محنها منح وهى دار مشقة وفراق ودار بلاء وفناء وعبورلا داربقاء ودوام وسرور اولها ضعف و فتور وآخرها موت وقبور فانية مشوبة بالمضار والشرور والآخرة باقية خالصة من الشوائب والمرور عزها باقية ابدية ونعمها صافية سرمدية (وحب الجاه) ولو علماً وعبادة بل الاعراض اهم فيهما (وكان) ذلك الشيخ (قدتابع لشخص بصيرحاولشروط المشيخة بتسلسل متابعة الى سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وكان محسناً برياضة نفسه) يعنى يفعل الرياضة على وجه حسن (من قلة الاكل) بيان للرياضة اذيقال قلة الاكل يوصل صاحبه الى اعلى عليين كما ان كثرته ينزل صاحبه الى اسفل السافلين * وعن ذى النون المصرى لاتسكن الحكمة بمعدة ملئت طعاماً وقال المص فى منهاج العابدين عن ابراهيم صحبت اكثر رجال الله تعالى فى جبل لبنان وكانوا يوصوننى اذا رجعت ابناء الدنيا فعظهم باربع قل لهم من يكثر بالاكل لايجدلذة العبادة ومن ينم كثيراًلايجدبركة عمره ومن لم يترك رضاءالناس فلا ينتظر رضاء الرب ومن يكثر بفضول الكلام فلا يخرج من الدنيا على دين الاسلام وعن سهل ان جميع الخيرفى هذه الاربعة حتى صارت البدلاء بها ابدالا وقال بعض الجوع رأس مالنا ومعناه ان مايحصل لنا من فراغ وسلامة وعبادة

وحلاوة وعلم انما هو بسبب الجوع والصبر لكن المقصود ليس افراط الجوع الذى يضعف البدن ويضر فى العبادة اذ النفس مطية فالرفق بها لازم (و) قلة (القول) وقد سمعت بعض ضرر اكثار الكلام روى عن المصنف* احفظ لسانك لاتقول فتبتلى* ان البلاء مؤكل بالمنطق * وعن ابن المبارك احفظ لسانك ان اللسان سريع الى المرء فى قتله وان اللسان دليل الفؤاد يدل الرجال على عقله وفى المنهاج لسان المرء ليثه ولهذا قيل لسانك اسدك ان ارسلته يأكلك وفى المثل رب كلمة تقول لصاحبها دعنى وعن مالك بن دينار اذا ارأيت قساوة فى قلبك ووهنا فى بدنك وحرمانا فى رزقك فاعلم انك تكلمت فيما لايعنيك وقيل افضل الصدقة حفظ اللسان ومن كف لسانه ستر الله عورته كلام ابن آدم بلاء الاذكر الله تعالى البلاء مؤكل على القول ان الله تعالى لايقبل عمل عبده حتى لايرضى عن لسانه سكون اللسان سلامة الانسان صلاح الانسان فى حفظ اللسان بلاء الانسان من اللسان تلف الانسان من طرف اللسان (والنوم) نقل عن الاربعين للمصنف النوم مانع قوى عن العبادة ورأس مال السعادة العمر ثم النوم ينقصه اذ يمنع العبادة وقيل كثرة النوم تجلب الدمار وتسلب الاعمار وفى الروضة من لزم الرقاد حرم المراد (وكثرة

الصلوة) لانها جامعة لانواع العبادات النفسانية والبدنية والمالية والقلبية من الطهارة وستر العورة والتوجه الى الكعبة واظهار الخشوع بالجوارح واخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجات الرحمن وقراءة القرآن والتكلم بالشهادتين وكف عن الاطيبين ومشتملة على عبادة جميع احوال الانسان قياماً وقعوداً وانحناء وسقوطا على الارض ومشتملة انواع الاذكار ثناء وتحميداً وتكبيراً وتسبيحاً وتهليلاً وتوحيداً وجامعة لاصناف العبادات فرضاً وواجباً وسنة ومستحباً وندباً وايضاً جامعة لفضائل الفعل كما ذكر والترك اذ بترك محرماتها ومنهياتها ومكروهاتها سيما عنده تشهى النفس يحصل الآخرة فالصلوة وسيلة قوية الى اجل المآرب واقصد المقاصد (والصدقة) اى كثرة الصدقة الظاهر ماهو من النوافل اواعم منها ومن نحو الزكوة والافضل فى الصدقة ان يكون من احب امواله اذ الملك مالصاحبه فقط وغير الصدقة ملك الغير قال الله تعالى ماعندكم ينفد وماعند الله باق وقال الله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وفى الروضه للزندوسى عن انس رضى الله تعالى عنه يؤتى برجل يوم القيمة من النار فيقال له كيف وجدت مقيلك فيقول

مقيلى اشد فيقول الله تعالى اتفتدى بملأ الارض ذهبا حتى اخرجك من النار فيقول العبد نعم يارب فيقول الله تعالى كذبت عبدى فقد سألتك فى دار الدنيا اهون من ذلك امرتك باشباع جايع فلم تفعل وفيه ايضاً عن على رضى الله عنه قال سألت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن قراءة القرآن فقال عليك بالصدقة فانها امان من النار قلت والصلوة عليك قال عليك بالصدقة فانها فى القلب قلت والتسبيح قال عليك بالصدقة فانها مهور حور العين قلت فقيام اليل قال لايقاس على قيام اليل ولكن الصدقة افضل من قيام الليل بالف مرة واما البخيل فحارس نعمته وخازن ورثته والبخل فى الطعام من اخلاق الطغام (والصوم) قال فى جامع الصغير قال عليه الصلوة والسلام صمت الصائم تسبيح ونومه عبادة ودعاؤه مستجاب وعمله مضاعف وفيه صيام المرء فى سبيل الله تعالى يبعد من جهنم مسيرة سبعين عاماً ولهذا اختار بعض السادات الصوفية صوم الدهر وبعضهم صوم داود على نبينا وعليه الصلوة والسلام يصوم يوماً ويفطر يوماً وبعضهم كل اثنين وخميس من كل اسبوع وبعضهم ايام البيض من كل شهر الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر وكل ذلك ورد فى فضله وكثرة اجره وثوابه اثر

لكن شرطوا فى الصوم عدم ضعف البدن والا فيمنع الصلوة والصلوة افضل من الصوم كما فى وصايا لقمان لابنه (وكان) ذلك الشيخ (بمتابعة الشيخ البصير جاعلا محاسن الاخلاق له) اى لنفسه (سيرة) اى ملكة راسخة وطبيعة لازمة لقد صدق من قال * يامن تقاعد عن مكارم خلقه * ليس التفاخر بالعلوم الظاهرة * من لم يهذب علمه اخلاقه * لم ينتفع بعلومه فى الآخرة (شعر) حسن الخلق يلحق الاخسة مرتبة الاكابر * وسوء الخلق يلحق الاعزة الى حالة الاصاغر * وروى عنه عليه الصلوة والسلام الخلق السيئ يفسد العمل كما يفسد الملح العسل (كالصبر) لاسيما فى طريق الطاعة بل افضل الصبر ذلك والصبر عمل لا يوازنه عمل اذ ثواب سائر الاعمال مما يمكن حسابه وعده واما ثواب الصبر فغير متناه قال الله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب (والشكر) لاسيما على ما وفقه الله تعالى من الطاعة قال المص ان تسبيحة واحدة محتاجة الى شكر والشكر والتحميد من افضل الطاعات بل حكمة مشروعية جميع الطاعات هو شكر المنعم ولهذا يقال شكر المنعم على المنعم عليه واجب ومن ثمه اختلف فى ان التحميد افضل او التهليل وان كان الاصح هو الثانى على ما فى شرح حصن الحصين لعلى القارى رحمه البارى (والتوكل) فى جميع الامور وقد عرفت تفصيله (واليقين) الظاهر ان

المراد به معرفته تعالى بذاته وبصفاته تحقيقياً اى بايمان تحقيق لااستدلاليا كالحكماء والمتكلمين والصوفيين البطالين وذلك بالذوق والحال والوجدان وذلك انما يحصل بالاتقاء والتورع وبدوام العبودية مراعياً للكتاب ومحافظاً للسنة متوقيا عن الشبهات والمكروهات تاركاً جميع مولات النفس وهواها (والسخاوة) قال الجنيد رحمه الله تعالى اربع توصل الرجل الى مقام المقربين وان قل علمه وعمله الحلم والسخاوة وحسن الخلق والتواضع * وعن على رضى الله تعالى عنه كمال الرجل اربعة السخاء عند القلة والتواضع عند الدولة والعفو عند القدرة والعطاء بغير المنة * وفى وصايا نجم الدين الكبرى اوصيه بمواساة الفقراء وان لايمر عليه يوم الا ويتصدق فيه ولو بكعكعة او بصلة ممن يعلم انه يصلى (والقناعة) عن الشافعى رحمه الله تعالى * كن غنى القلب واقنع بالقليل * مت ولا تطلب معاشاً من لئيم * لاتكن للعيش مجروح الفؤاد * انما الرزق على الله الكريم * وقال بعضهم ماسيقت اغصان ذل الا على طمع بذر * وقيل الطامع لايشبع ابداً لان حروف الطمع كلها مجوفة وقال ابو بكر الوراق لو سئل الطمع من ابوك قال الشك فى المقدور ولو قيل ماحرفتك لقال اكتساب الذل ولو قيل ماغايتك لقال الحرمان * وقيل الطمع من اعظم آفات النفوس وفى كلام بعضهم * خذ القناعة

من دنيـاك وارض بها * واجعل نصيبك منها راحة البدن *
وانظر لمن ملك الدنيا باجمعها * ماراح منها بغير القطن والكفن *
* قال الشافعي رحمه الله تعـالى الحريص محروم والرزق
مقسوم والبخيل مذموم والحسود مغموم * قال في العوارف
لايكمل شغـل العبـد بالله الكريم وله في الدنيـا حاجة
(وطمـانينـة النفس) الظاهر ان المراد به النفس المطمئنة
وهي على ماذكره المص في بعض كتبه التي تنورت
بنور القلب وتجملت بالاخلاق الحميـدة وتوجهت الى
جهـة القلب بالكلية متابعـة له في الترقي الى جانب عالم
القدس متنزهة عن خبائث الرجس مواظبة على الطاعات
مساكنة الى رفيع الدرجات حتى خاطبهـا ربها * يا ايتها
النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي
في عبادي وادخلي جنتي للتجريد ويمكن ان يراد باطمئنان
النفس اطمئنانه بذكر الله تعالى على مايشير اليه قوله تعالى
الا بذكر الله تطمئن القلوب (والعلم والحلم والتواضـع
والصدق والحياء والوفاء والوقار والسـكون والتأني
وامثالها) كالنصيحة والشفقة والخدمة والالفة والبشاشة
والاحتمال والمداراة والايثار والكرم والفتوة وبذل الجاه
والمروءة والتودد والعفو والصفح والتلطف والبشر
والطلاقة والثنـاء وحسن الظن وتصغير النفس وتوقير
الاخوان تبجيل والمشايخ والترحم على الصغار والتوقير على

الكبار وغيرها وتفاصيل الكل فى المطولات كالاحياء والمنهاج و الطريقة * قال تاج الدين النقشبندى ومن يريد ان يعرف الشيخ الكامل بالتحقيق يجلس على مقابلته فان حصل له الجمعية وزال عنه التفرقه اونقص فهوولى وان لم يحصل له التميز ففى وقت سكون الشيخ يجلس ايضاً مقابله متوجهاً الى الباطن فان نقص من الخواطر والوساوس فولى مرشد والا فيتركه فالشيخ هو الذى بقوة تصرفه ترتفع الظلمات البشرية عن المريد وتثبت انوار الجمال الالهى فبسببه يحصل طلب الذات الاحدية فتحويل القلب عن الادنى الى الاعلى وانصراف الرغبة عن الادنى على يد الشيخ وترك الدنيا على يد المريد وقيل الشيخ يحيى ويميت (فهو اذا نور من انوار النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) ومعجزة من معجزاته (يصلح للاقتداء به) فيه اشارة الى ان ماذكر ادنى مايقتدى به اذ الاعلى مما يجب الاقتداء به (لكن وجود مثله نادر) اى عزيز وقليل (اعز) اى اشرف قدراً واعظم قيمة اواقل وجودا (من الكبريت الاحمر) فى بعض اللغات اذا تعذر وجود شئ ولم يكن له وجود يقال هو معدوم كالكبريت الاحمر فح يكون كناية عن كمال الندرة والقلة * وقيل حجر يضئ فى الليل* حكى ان سليمان عليه الصلوة والسلام وضع فى قبة بيت

المقدس فيستضاء مقدار ميل فى الليل الى ان تغزل النسوان
بضيائه على مانقل فى بعض المواضع عن شرح هذه
الرسالة اوغبار كيمياء لووضع مقدار اذن خلال فى مرجل
مملو انقلب المرجل مع مافيه ذهباً اوفضة على ماقرر
الشيخ الوالد نور الله مرقده وجعل الجنة مثواه عند
تدريس هذا المحل (ومن ساعدته) من المساعدة
(السعادة) اى الشرف فاعل ساعدت يعنى من وفقه
الله تعالى بالسعادة وقد يفسر بالبخت (فوجد شيخا
كما ذكرنا) اذلغاية ندرته ونهاية عزته لايصادف
مثله الابتوفيق الله اوبمساعدة البخت كان مصادفة
مثله مما لايكون حصوله مقدوراً (وقبله الشيخ)
فيه اشارة الى ان الشيخ على تقدير وجوده لايقبل
كل احد بل انما يقبل من علم فيه استعدادا وقابلية
اذشرط فى فيض العلة الفاعلية استعداد العلة القابلية
وايضا انهم لايكتمون ولايبخلون ممن فهموا منه
القابلية والاستعداد ويظنون منه السعى والمجاهدة
اذسرهم وديعة عظيمة يحرم اعطاؤها لغير اهلها
كما يحرم المنع عن اهلها ولذا قالوا لا تنطقوا الحكمة عند
الجهال فتظلموها ولاتمنعوها عن اهلها فتظلموهم
* ويروى لاتكشفوا الحكمة لغير اهلها فتظلموها
ولاتكتموها عن اهلها فتظلموهم * وفى شمس المعارف

ومن منح الجهال علما اضاعه ومن منع المستوجبين فقد ظلم* وايضاً قيل صن القال عمن لم يكن اهلا للقال قال عليه الصلوة والسلام نحن معاشر الانبياء امرنا ان نتكلم على الناس على قدر عقولهم كما سيأتى من المص (فينبغى ان يحترمه) اى يعظمه ويوقره (ظاهرا وباطناً اما احترام الظاهر فهو ان لايجادله) الظاهر انه عام للمناظرة اذ المناظرة بين المتساويين وعند خفأ الامر وكلام الشيخ عند طالبه يلزم ان يكون حقا فى اعتقاده *فان قيل عند كون خلاف الشيخ ظاهرا بينا ما يفعل الطالب* قلت ان هذا قريب ان يكون من قبيل تعليق المحال اذ الموصوف بالصفات السابقة لايذهب ولايقول مايكون فساده ظاهرا ولو حدث على مقتضى البشرية لايصر عليه بل يتذكر فى اول التنبيه (ولايشتغل بالاحتجاج معه) اى على خلافه يعنى لايشتغل على اتيان الحجة على خلاف الشيخ وفى لفظ الاشتغال اشارة الى الرخصة بنحو مرة واحدة اذ لايعد ذلك مجادلة (فى كل مسألة) هذا وان كان ظاهراً فى رفع الايجاب الكلى لكن المناسب حمله على السلب الكلى لا السلب الجزئى (وان علم خطاؤه) اذ لم يرجع بما هو بمرة واحدة لايلزم على تلميذه الزامه لعل الشيخ يتذكر بعد التأمل ويرجع عن انكاره بعدما وصل ادراكه بعد هذا الزمان بالتفكر وقد قال تاج الدين فى رسالته لاينبغى للمريد ان

يقتدى بجميع افعال الشيخ بلا امره اذيجوز انيكون عمل الشيخ بحسب مقامه وحاله وذلك للمريدسم محرم وفيها ايضا ينبغى ان يعتقد المريدان خطأ الشيخ اقوى من صوابه ولاينصح للشيخ انلم يسأله كما ان الشيخ نظام الدين يقرأ المشارق على شيخه لكن لغاية سقامة نسخته يتكلف الشيخ ويتعب على نفسه فقال نظام الدين يوماً لشيخه نسختك غلط جداً ان تأمرنى اطلب عن فلان ونسخته صحيحة فكان ذلك صعبا على الشيخ فغضب عليه قال نظام الدين زال بهذا حالى وسقطت عن مقامى حتى خفت من الايمان الشرعى فاستشفعت من زوجته فرجعت الى حالى ومقامى بعده وعن بعض العارفين انه قال اول من رآنى صار صديقاً وآخر من رآنى صار زنديقاً (ولايلق) اى لايضع (بين يديه سجادته) لاستلزامه لتعريض الامر بالصلوة (الاوقت اداء الصلوة) فانه حينئذ من كمال التأدب وزيادة التكريم اما اذا علم من الشيخ صلوته البتة اما بالقرائن اولكون بعض الصلوة كالضحى موظفا عند الشيخ فهى كالوقتية (فاذا فرغ يرفعها) لاظهار مسارعة الخدمة (ولايكثر نوافل الصلوة بحضرته) لايهام سوءادب وهو ملتزم بكمال حسن الادب (ويعمل مايأمره الشيخ من العمل بقدر وسعه) قال فى الرسالة التاجية وان كان ماامره

خلاف شرع فى اعتقـاده لان الشيخ لايأمره الابامره تعـالى فيحسن عقيـدته فى حق الشيخ ولايتوقف فى العمل باشـاراته * كما حكى ان بعض تلامذة الشيخ النصراستـأذنه منه ليتزوج فاصرزيادة فنع الشيخ ثم تزوج بلااذن فحصل اربع بنـات جلسن كلهن فى الدكان للعمل السوء فحمل ذلك على فراسة الشيخ وكرامته

(واما احترام الباطن فهو ان كل مايسمع ويقبل منه فى الظاهر لاينكره) ولايرده (فى البـاطن) اى فى قلبـه (لافعلاً ولاقولاً) الظاهر قيد للانكار والرد (لئلا يتسم) من السمة بمعنى العلامة يعنى ان عدم موافقة الظاهر بالباطن سمة (بالنفاق) وعلامة له فلو فعل ذلك للزم ذلك (وان لم يستطع) اى ان لم يكن ذلك مقدوراً له (يترك صحبته الى ان يوافق ظاهره باطنه) لان الانكار يسد باب الفيض فلو تكلف مع الانكار لايستضئ من انوار الشيخ قال فى العوارف ومن قال للاستاد لالايفلح ابداً و'ن الادب مع السادات يبلغ صاحبه الى الدرجات والكمـالات ومن لم يعظم حرمة من تأدب حرم بركة وفيضاً منه * وقال بعضهم ماوصل من وصل الابالادب وماسقط من سقط الا بترك الادب * وقال الجنيد حين رد بعض اصحـابه ان لم تؤمنـوابى فاعتزلوا عنى والحـاصل انه ينبغى له ان يكون منقاداً ومتسلماً

لامره بل لمن يقدمه الشيخ ايضا من المريدين وان كان علمه الظاهرى اقل من علم المريد ويخدمه بالنفس والمال والبدن ويحبه على جميع الخلائق بل نفسه بموجب لايكمل ايمان احدحتى اكون احب اليه من نفسه وماله وولده اذالشيخ خليفة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم كما حكى ان خواجه احرار قدس سره قال سمعت من امير قاسم قال ذهبت لزيارة مولانازين الدين وعنده رجل صوفى اجنبى فمولانا قال للصوفى اتحب شيخك اوالامام الاعظم اباحنيفة رحمه الله تعالى قال احب شيخى فغضب عليه مولانا الى ان شتم بنحو يا كلب وياحمار فقام الشيخ من غضبه وراح الرجل وانامتحير فخرج مولانامن بيته بعد زمان وجاءالرجل واعتذر فقال عملت خمسين سنة بتفاصيل فقه الحنفى ولم احصل التبرى عن رغبة المكاره ومشتهيات النفس والهوى فبخدمة زمان قليل للشيخ زال منى مثل تلك الرغبات والميولات فسلم الشيخ اعتذاره واكرمه وحسنه كما فى الرسالة التاجية (ويحترز عن مجالسة الصاحب) اى المصاحب (السوء) فضلا ان يتخذه خليلا لان الصحبة سارية والطبيعة سارقة والرجل على دين خليله قال الامام ابوحنيفة رحمه الله تعالى فى وصاياه لتلميذه يوسف السمتى واياك والانبساط الى السفهاء ولاتجيبن دعوته ولاتقبلن امانته وهديته وليكن بطانة

لك يعرفك خيار الناس فتى عرفت بفساد فازدد فى الصلاح وفى نصايح بعض المشايخ اياك ومخالطة الناس المحبين للدنيا المقبلين عليها فانه يميت القلب وقيل صحبة المخالف سم مجرب قاتل وانما يحترز عن ذلك (ليقصر) اى يزول وينعدم حكم (ولاية) يعنى تصرف (شياطين الجن) من الوساوس وقوة الاغواء (و) شياطين (الانس) وهم الفساق والاشقياء بل مطلق ابناء الدنيا بل احكام شيطانية الانس اقوى من احكام شيطانية الجن لكون اشخاصهم مرئياً وحيلهم ومكرهم خارجياً (من صحن قلبه) اى وسطه الجار متعلق بقوله ليقصر * فان قيل صحبة السوء بالاشخاص الردية كيف يكون باعثاً لتصرف شيطان الجن وكيف يكون فى القلب قلت اذا وقع الصحبة مع موافق الشياطين ومصاحبهم كانت كنفس الشيطان اذ الاشخاص الردية آلة الشياطين فى تأثير اعمالهم فى غيرهم وان فى الافعال الخارجية الجوارحية تأثيرا قويا فى الملكات القلبية قال بعض المشايخ لاتصحب من لاينهضك حاله ولايدلك على الله تعالى مقاله قال القشيرى باعد عن اهل الدنيا فان صحبتهم سم مجرب لانهم ينتفعون بك وانت تنقص بهم فاذاقصر ولايتهم وبطل تصرفاتهم بالاحتراز عن صحبتهم

(فيصفى) الطـالب (عن لوث الشيطـانية) اى لوث وخباثة يحصل من طرف الشيطان او اللائق بالشيطان فيبعد بسببه عن فيض الشيخ ورضائه (وعلى كل حال يختار الفقر) مع الصـبر عليه قال بعض فى وصـاياه اختر الفقر على الغنى فان فيه الخفة و الصـفا وارض باليسير من الدنيا و القناعة كنز لايفنى ولكن عيشك من كسب اليد ولاتدخر لاجل الغد فان الغد يجئ برزقه و الله كان فى كفالته واقصد الى رتبة المساكين وهى مقصد سيد المرسلين (شعر)
واستغن مااغناك ربك بالغنى * واذاتصبك خصاصة فتجمل*
اى ان تصبك فقر و مسكنة فاصبر ولاتضجر بل اظهر الغنى قال بعضهم من استغنى بالله عن الناس امن من عوارض الناس ومن اظهر الفقر الى الناس لاينفك عن الرذالة ومن اظهر الغنى عن الناس واقتصر الافتقار الى رب الناس يفتقر اليه كل شئ حتى ملوك الناس (ثم اعلم) يريد ان يذكر بعض مايكون كالعمدة من شرائط الصوفية ونبه على زيادة كونه مهما عندهم بقوله اعلم فقال (ان التصوف) اى التخلق بالاخلاق الالهية على ما فسره المص فى بعض مصنفاته قال السيوطى فى شعلة النار التصوف علم الحال لاعلم القال وهو ان يتخلق بمحاسن الاخلاق التى وردت السنة النبوية بها ولهذا قالو التصـوف ارتكاب كل خلق سنى وترك كل خلق دنى * وقيل التصوف اربعة احرف التاء توبة عن المعاصى

والصاد صبر على البلاء والواو وفاء للعهد والفاء فراغ عن جميع الخلق وقال الجنيد التصوف حفظ الاوقات وعدم مطالعة العبد غير حاله ولا يوافق غير ربه ولا يقارن غير وقته وعن سهل بن عبدالله الصوفى من صفا من الكدر وامتلأ فى الفكر وانقطع الى الله تعالى من البشر واستوى عنده الذهب والمدر (له) اى للتصوف (خصلتان) كالركن له (الاستقامة والسكون من الخلق) لعل المراد عدم الاضطراب منهم بعفو فرطاتهم وتجاوز قصورهم ولا يشتغل بقيد انتقامهم بل يجتهد على احسانهم مسيئهم ومحسنهم على حذاء مافهم من تقريره الآتى هنا (فمن استقام) مع الله تعالى (واحسن خلقه بالناس وعاملهم بالحلم) عن الجنيد رحمه الله تعالى اربع يرفع الرجل الى اعلى الدرجات وان قل عمله وعلمه الحلم والتواضع والسخاء وحسن الخلق وهو كمال الايمان (فهو صوفى والاستقامة) التى امر بها الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله تعالى *فاستقم كما امرت فى سورة هود وعليه حمل قوله عليه الصلوة والسلام شيبتنى سورة هود وقيل ان جميع مقاصد القرآن رجعة الى الاستقامة ولهذا قيل ان الفاتحة مشتملة على مقاصد القرآن والمقصود من الفاتحة هو الاستقامة المفادة من قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم (ان يفدى) من الفداء (حظ نفسه) اى ميولها وشهواتها (لنفسه) اى اى لخالص نفسه اولحفظ نفسه اولا كمال نفسه اولنجاة

نفسه ولا يخفى ان ذلك انما يحصل بتحمل الافعال الشاقة من الاحكام الالهية والسنن النبوية والسيرة الاحمدية (و) معنى (حسن الخلق بالناس ان لا تحمل الناس على مراد نفسك) يعنى كل شئ يريد نفسك وتميل وتشتهى فى معاملة الخلق لا ترسل نفسك عليه بل تمنعها منه (بل تحمل نفسك على مرادهم) يعنى توافقهم وتعطى آمالهم فى كل شئ يرجون ويترقبون منك (مالم يخالفوا الشرع) قيل سئل عنه صلى الله عليه وسلم عن معنى قوله عليه الصلوة والسلام انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق قال صل من قطعك واعف عمن ظلمك واحسن من اساء اليك * قيل ان قوله تعالى * فبما رحمة من الله لنت لهم * مجمع مكارم الاخلاق حسان قال القاضى عياض فى شفائه روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزلت عليه قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف الآية سأل جبرائيل عن تأويلها فقال جبرائيل حتى اسئل العالم ثم ذهب ثم اتاه فقال يا محمد ان الله تبارك وتعالى يأمرك ان تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال له اصبر على ما اصابك * وقيل ان مكارم الاخلاق مع كثرتها منحصرة فى شيئين التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله وفى جامع الصغير افضل الفضائل ان تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتصفح عمن ظلمك وفى وصايا ابى حنيفة رحمه الله تعالى ليوسف

السمتى خذ العفو واترك كل من يؤذيك وبادر فى اقامة الحدود وعد مرضاهم ومن قعد منهم عنك فلا تقعد انت منه وصل من جفاك واكرم من اتاك وكلم بالجميل الحسن لمن يكلمك بالقبيح السوء ومن مات فشيعه ومن له فرح فهنئه ومن له مصيبة فعزه عنها ومن اصابه هم توجع له به انتهى (ثم انك سألتنى عن العبودية وهى ثلثة اشياء احدها محافظة امر الشرع) والمداومة عليه بلا ترك ولا هوان (وثانيها الرضاء بالقضاء) اى الحكم الالهى (والقدر) اى التقدير الالهى وللقوم وجوه بالفرق بينهما لكن المناسب هنا اتحادهما (وقسمة الله) خصوصاً فى امر الرزق (وثالثها ترك رضاء نفسك فى طلب رضاء الله تعالى) لان مخالفة النفس اساس الامر بين العبد وبين الله تعالى فلا تغفل عن الله تعالى بالاشتغال على حظ النفس والاتباع على هواها * وقيل من رخص النفوس غاب عن الملك القدوس قال القشيرى اصل المجاهدة فطم النفس عن المألوفات وحملها على خلاف هواها فى عموم الاوقات (وسألتنى عن التوكل وهو ان يستحكم) من الاستحكام (اعتقادك بالله تعالى فيما وعد) بنحو قوله تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها كما يدل عليه قوله (يعنى ان تعتقد ان ماقدر) اى ماقدر الله (لك سيصل) ويمكن ان يكون لفظ السين للتأكيد بنحو قوله عليه الصلوة

والسلام ستزون ربكم (اليك لامحالة) اى البتة (وان اجتهد) جميع (من فى العالم على صرفه عنك) اى على منع ذلك فان المقدر كائن لايزال ويمتنع تخلف مراد الله عن ارادته * فان قيل كثيراً مانرى اشخاصا كثيرة يضطرون فى امر الرزق لعدم الاكتساب بل يموتون جيعانا قلت لعل ذلك من عدم توكله اوقلته وقدقال الله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه اذفهم منه شرطية التوكل وقد اخذ فى التوكل تفويض امره اليه تعالى طالبا عرفانه وقربه ورضاءه منقادا لحكمه من النفع والضرر والمحنة والضرراضيابقضائه وشاكرا لنعمائه وصابراً ابلائه (ومالم يكتب لك) اى الشئ الذى لم يقدر لك الله تعالى (لن يصل اليك فى جميع اوقاتك المستقبلة وان ساعدك) اى اعانك ونصرك (جميع العالم) لان ارادة الله تعالى غالب على ارادتهم فلا فائدة فى اضاعة العمر لتحصيله غيراستصعاب النفس والمشقة * فان قيل فهذا يقتضى حرمة الكسب وهذا عين مذهب نحو الكرامية يحرمونه لاستلزامه رفض التوكل الواجب ومخالف لمذهب اهل السنة من فرضية الكسب للمضطر لنفسه اوعياله ورخصته لغيره * قلنا لعل المراد المنع عن افراط الكسب كما يرى عن بعض ابناء الدنيا يعطلون انفسهم بصرف اوقاتهم الى اكتساب

متاع الدنيا وهذا القدر لاينافي وجوب التوكل لان التوكل صفة القلب وهو الثقة بالله والاعتماد عليه بانه يرزقه ولو بسبب نحو الكسب بلا ثقة على الكسب فانه ضلال وان الانبياء كلهم يتوكلون مع انهم مكتسبون كآدم فانه زراع وادريس خياط ونوح نجار وابراهيم بزاز ومحمد صلى الله تعالى عليهم اجمعين غاز كما فى الخبر وفى جامع الصغير بعثت بين يدى الساعة بالسيف حتى يعبدوا الله وحده لاشريك له وجعل رزقى تحت ظل رمحى الحديث (وسألتنى عن الاخلاص وهو ان يكون اعمالك لله تعالى لايرتاح) اى لايفرح (قلبك بمحامد الناس) اى مدايحهم (ولايتأسى بمذامهم) اى لايحزن يعنى لايغتر بمن يمدح ولايمل بقول من يذم قال تعالى لكيلا تأسوا على مافاتكم ولاتفرحوا بما آتيكم فالمدح والذم عنده سيان (واعلم ان الرياء يتولد من تعظيم الخلق) افرد الرياء بالذكر من بين سائر الذميمة لمناسبة الاخلاص الذى سئل عنه لانه مقابله وكمال توضيحه يتوقف عليه اوحصول الاخلاص انما يكون بترك الرياء اولمناسبة قوله لايرتاح الى آخره اذ الارتياح المذكور هو الرياء اولان ضرره عظيم ووقوعه كثير وخلاصه عسير (وعلاج اخراجه ان تراهم) اى تعتقدهم (مسخرى القدرة) اى الخلق الذين يقصد منهم تعظيمه مسخرين لقدرة

الله تعالى يعنى ليس لهم قدرة على شئ فى جنب قدرة الله تعالى لان النافع والضار هو الله تعالى (وتحسبهم كالجمادات) التى لاحركة لها اختيارية بل اضطرارية اذ ليس للعبد قدرة مؤثرة وان كان له قدرة اعلم ان هذا مبنى على اصل الاشعرى والا فالماتريدية لايرضون على ذلك لاستلزامه الجبر المحض ويقولون ان المؤثر فى فعل العبد مجموع قدرة الله تعالى وقدرة العبد نعم التشبيه بالجمادات لايقتضى اتحادعين حكم الجماد اذ المشبه مغاير للمشبه به والاصل كون الوجه اقوى فى المشبه به لكن لايتحمل على ذلك مذهبهم فافهم (فى عدم قدرة) على (ايصال الراحة والمشقة) لعل طلب التعظيم اما للوصول الى الراحة اوللخلاص عن المشقة والا فلا يناسب قوله من تعظيم الخالق (لتخلص) متعلق بقوله وتحسبهم (من مراياتهم) اى من الرياء اليهم (ومتى تحسبهم ذوى قدرة وارادة) عن شئ سيما النفع والضر (لن يبعد عنك الرياء) ومن علاجه ملاحظة الضرر المترتب عليه واستلزامه قلب الموضوع اذ العمل الموضوع لعبادة الرب يكون مستعملا للناس ويلزمه استخفاف عبادة الرب وهو عالم مافى ضميره ❊ ايها الولد ❊ الباقى من مسائلك) يعنى الى الآن خرج الجواب عن جميع ماسئلت الامرين فاحدهما قوله (بعضها مسطور) اى مكتوب (فى) اكثر (مصنفاتى)

اوجميع مصنفاتى من التصوف فان كنت حريصا له (فاطلبه ثمه) كالاحياء والمنهاج وبداية الهداية لعل ذلك البعض انما يكون معلوما فيما بينهما وكتابة بعضها حرام وثانيهما قوله (وبعضهامن لسؤالات التى كتابتها) لعدم احاطة العبارة اولامتناع التعبير (وتكلمها حرام) لعدم الامكان كما عرفت انه من الوجدانيات لايمكن الفهم بلاذوق اولانه سر لايجوز افشاؤه لغير اهله والاهلية انما تحدث بعدالوصول الى ذلك المقام وبعد الوصول لايبق حاجة الى الكتاب والكلام فهذا كالمستدرك بما سبق لعل وجه لتكرار لزيادة التقرير والاهتمام الى مباشرة اسبابه ومواظبة لوازمه كمايشير اليه قوله (اعمل انت بما تعلم) من العلوم الشرعية الالهية والاحكام لسنية النبوية بشرط جانبى ملكات الاخلاق ورعاية قيود علم الزهد (لينكشف لك) اى لاجل ان ينكشف اوالى ان ينكشف لك (مالم تعلم) ما اشكل عليك معرفته يعنى ان اردت معرفةهذاالنوع من مسئلتك فاجتهد العمل فيظهر لك ذلك فهذا معنى ماروى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من عمل بما علم رزقه الله مالم يعلم * ايهاالولد * (بعداليوم) الظاهر اى بعداليوم الذى قلت لك وبعضها كتابتها وتكلمها حرام (لاتسألنى) يعنى لاتلح فى السؤال مااشكل عليك الحاحا (الا بلسان الجنان) اى بلسان

الحال لعل ذلك بقرينة فكأنه لما منع سؤال هذا الجنس
عاد سؤاله بل اقدم عليه على ما قيل الانسان حريص على
ما منع منه فاعاد المنع بحجته على مايشير اليه بقوله اقتباسا
(ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرالهم) يعنى
الخير ليس فى السؤال بل الخير فى الصبر الى ان يظهر
المقصود نفسه ثم ايد ذلك بقصة خضر عليه السلام
فقال (واقبل نصيحة خضر) الى موسى عليهما السلام
وهو قوله (فلاتسئلنى) الاظهر و لاوفق ان يذكر
قبيله ويقال فان اتبعتنى فلاتسئلنى (عن شئ حتى احدث لك
منه ذكرا) يعنى ان اردت منا بعتى لا تسئلنى فيما
نبهت لك الى ان اذكره لك اذرب امر تسئ فى البداية
لكنه فى النهاية جيد حسن فلواجيب الى جنس مثل
هذا السؤل يرى كريها ومنكراً ولوصبروا اخر الى
ان يظهر حقيقة ذلك الامر لظهر حسنه فالاستعجال
فى الجواب ليس فيه مصلحة بل كراهة وباعث الى سوء
اعتقاد (ولاتستعجل) فى خروج الجواب (حتى تبلغ
اوانه) اى اوان المسؤل عنه (ينكشف لك) يعنى ان
لم تستعجل الى ظهور زمانه ينكشف لك مسئلتك وان
استعجلت يصعب ذلك بل يكون باعثا الى حرمانك كما
قال الفقهاء من استعجل الشئ قبل اوانه عوقب
بحرمانه وقيل ايضا الاستعجال شوم والمستعجل محروم

الاستقصاءشوم والمستقصى محروم (وأرأيت) كأنه توبيخ اذمثله انما يستعمل فيما يكون الامر بينا والحكم ظاهراً قوله تعالى (سأريكم آياتى فلاتستعجلون) اول الآية خلق الانسان من عجل قال البيضاوى كأنه منه خلق افرط استعجاله وقلة ثباته كقولك خلق زيد من الكرم جعل ماطبع عليه بمنزلة المطبوع لعل المقصود هنا ان الرؤية محققة فلافائدة فى الاستعجال قبل وقته والامور مرهونة باوقاتها لكن الانسان لكونه مخلوقا من العجلة من عادته ان يستعجل قبل وقته (فلا تسئلنى قبل الوقت) فانتظر الى وقته والوقت مشروط بالسير والسلوك كما يشير اليه (وتيقن) اى اعلم علما يقينيا (انك لاتصل الى ذلك الوقت) اى الوقت الذى ينكشف لك مطلوبك (الابالسير) والسلوك فى طريقه وذلك السير انما يحصل بما يشير اليه آنفا من قوله اعمل انت بما تعلم الى آخره حاصله السير عن العلائق النفسانية والعوائق الجسمانية والمرور عن حجب المواد الهيولانية التى ينتكس النفس بالاشتغال بها والتلذذ بمراداتها فى مهاوى عالم الرجس والزور الى ان يصل الى اعياد وصال عالم القدس والنور التى هى ظهور لوقت المسؤل (اولم يسيروا فى الارض فينظروا) لعل المعنى المراد هنا ايضا ان رؤية المطلوب منوطة بالسير اذالوا صل الى ذلك المطلوب فيما قبل انما

وصل به والله اعلم ﴿ ايها الولد ﴾ كأن المخاطب لم ينزجر بما ذكر بل ظن من احواله امارة الانكار فاعاد هذا الحكم بالتأكيد القسمي فقال (بالله ان تسر) سيراً صادقاً (تر العجائب) والغرائب التي لاتحيطها العبارات ولايقررها الكلمات ولايخطره الخواطر فى الدهور والاوقات حال كون تلك العجائب (فى كل منزل) من منازل السير فيه اشارة الى كثرة السير حيث اشتمل منازل كثيرة لعل المراد من كل منزلة طبقة ومرتبة من مراتب النفس ثم اراد ان يبين السير وطريقه فقال (ابذل) من البذل بمعنى الصرف (روحك) الذى شانه الاستغراق فى مطالعة الله تعالى وجلاله وجماله من كدورة من وساوس النفس (فان رأس هذا الامر) اى السير اى رأس مال هذا الذى سئل عنه واريد الوصول اليه (بذل الروح) فهذا الامر انما يمكن حصوله ببذل الروح لعل المراد من هذا السير الخفى المكتوم هـ ما قالوا من نحو المكاشفا والتجليات والوصول الذى يتعذر معرفة ماهيات كل منها بغير شئ من الذوق كما اشار اليه المص مرار (كما قال ذوا النون المصرى رحمه الله تعالى لاحد من بعض تلامذته ان قدرت على بذل الروح فتعال) يعنى تصلح لخدمتي وبقيك فى خدمتى (والا فلاتشتغل بترهات

الصوفية) يعنى الفائدة انما تترتب على بذل الروح لاعلى ترهاتهم ﴿ ايهــا الولد ﴾ كأنه اتم ماهو النصب مما سئل الى هنا فا ذكر فيمـا بعــد كالخاتمة والتذنيب لماذكر قبل (انى انصحك بثمانية اشياء اقبلهـا منى لئلا يكون علمك خصما عليك يوم القيمة) فاذا لم تعمل بهـا يكون علمك خصما لك لعدم جريك على مقتضى العــلم لايخفى ان هذا يقتضى ان يكون تلك الثمانية كلها مختصا بالعــالم وانت ستعلم ان بعضا منها عام للعــالم وغيره الاان يقال الكلام عــلى التغليب اوفهم ذلك انما هى بطريق مفهوم المخالف ومن شرطه ان لايكون اخراج الكلام لوقعة وحادثة وهنا لما كان المخاطب عالمـا عبر به اولغير ذلك ثم المرادمن خصومة العلم اما كونه معاقبا لعدم جريه على مقتضى علمه وعدم وضعه العلم فيمـا وضع له فكأن العلم كان خصماله لكونه معاقباً لاجله واما ان العــلم يكون خصمه حقيقة فيدعى عند الله تعــالى بانه ضيعنى ولم يؤدحقى فانه تعــالى قادر عــلى ذلك لكن ذلك موقوف عــلى السمع اذمثله انما يدرك بالرواية لابالدراية وكونه مسموعا فى بعض الاعمــال كالصلوة فعلى تقدير ثبوته وكونه على حقيقته لايكون مقيسـا عليــه اذمن شرط القيــاس ان لايكون ثبوت الاصل المقيس عليه خارجا عن سنن القياس (تعمل منها اربعة) يعنى اربعة منها تعمل

وكذا قوله (وتدع منها اربعة اما اللواتى) جمع التى
(تدع) التقديم للاهتمام اذالتخلية مقدمة على التحلية
وفى الثواب اكثر وفى العمل والاتيان اشدواصعب
وفى الحديث ترك ذرة من محارم الله تعالى خير من عبادة
الثقلين وفى رواية من منهيات الله تعالى وفى حديث
آخر ترك الدنيا امر من الصبرواشد من حطم السيوف
(احدها ان لاتناظر) من المناظرة بمعنى المجادلة
اذا صل المناظرة وان كان بحثاموضوعا لاظهارالصواب
وكان واجبا فى بعض الحال فضلا عن الجواز
كما يشير اليه لكن عند تطرق الآفة يخرج عن الصلاحية
اذثبوت الاشياء انما هو عند سلامة الاسباب وانقطاع
الموانع (احداً فى مسألة) اى مسئلة من العلوم الدينية
الاصلية والفرعية اوغيرهما اذالنكرة فى سياق النفى
عامة وقوله (مااستطعت) لعله تأكيد للنفى للمبالغة فيه
او اشارة الى جوازها عند الضرورة كالتعين عندظهور
ملحدقاصد بالدين فانها عند ذلك فرض وان لم يمكن
دفع الآفة لان الضرر القليل يرتكب لدفع الضرر
الكثير (لان فيها) اى فى المناظرة (آفة كثيرة واثمها
من نفعها كبير) ولا يرتكب الضرر الكثير للنفع الجزئى
(اذهى) اى المناظرة (منبع كل خلق ذميم) اى محل
يظهر فيه ذلك وكل للتكثير والافظاهرانه على الحقيقة

لايكون للكل منبعاً (كالرياء) بالنسبة الى من غلب من المناظرين (والحسد) من جانب من كان مغلوبا (والكبر) من الغالب (والحقد) من المغلوب (والعدواة) الظاهر من المغلوب ايضاً (والمباهات) اى التفاخر من الغالب وقوله (وغيرها) بعد الكاف فى قوله كالرياء تأكيد اوللاشارة الى زيادة الكثرة فى البقية (نعم لو وقع مسئلة بينك وبين شخص واحدا وقوم كثير) فيه اشارة الى انه ليس فيه طلب وارادة بل المسئلة اوقعت عليه (وكان ارادتك فيها) اى فى المناظرة فى تلك المسئلة (ان تظهر الحق ولاتضيع الحق) فيه اشارة الى انه لواهمله لضاع الحق والى انه لو ظهر فى يد خصمه لقبل واعترف اذلوانكر لضاع الحق (جاز حينئذ البحث) اى المباحثة لعل المراد من الجواز هو الامكان العام اى لايمتنع فيشمل الوجوب والندب والاباحة كما فى محاجة الخليل صلوات الله على نبينا وعليه مع نمرود عليه مايستحق قال الامام البزازى بعدما قال ودفع الخصم واثبات المذهب مما يحتاج اليه وقول من قال ان تعلم الكلام والمناظرة فيه مكروه مردود بقوله تعالى*وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم الى قوله نرفع درجات من نشاء* دل قوله تلك الخ اشارة الى مناظرته فى اثبات التوحيد وجعله من حجج الله تعالى

مضيفا الى نفسه على شرفه اذشرف العلوم بقدرشرف المعلوم انتهى (لكن لتلك الارادة علامتان) فعندوجود مجموع العلامتين يعلم ذلك الجواز (احديهما ان لاتفرق بين ان ينكشف الحق على لسانك اوعلى لسان غيرك) فى الغيرة والمسرة القلبية (والثانية ان يكون البحث فى الخلاء احب اليك من ان يكون فى الملاء) اى عند مجمع الناس الظاهر انه مما يستلزمه الاولى فتصريحه لزيادة الاعتناء (واسمع) اى واعلم (انى اذكرلك هنا فائدة) اى مناسبة لهذا المقام وان لم يكن من فروع المقام وامثلته اذالمناظرة بين العالمين ومايذكر هنا بين العالم والجاهل والمناسبة فى مجرد اصل السؤال والفائدة قوله (اعلم ان السؤال من المشكلات) اى المسائل الحقة الغير المعلومة (عرض مرض القلب) اى كعرض مرض القلب فالكلام من قبيل زيد اسد اى تشبيه بليغ لان السؤال كالعرض والاشكال اى عدم العلم يعنى الجهل كرض القلب فى الاهلاك والاتلاف عند الاهمال اذالجهل يهلك الدين كما ان المرض يهلك البدن (الى الطبيب والجواب له) اى السؤال (سعى لاصلاح) لدفع (مرضه) بالادوية والمعالجة المناسبة (واعلم ان الجاهلين) قوله (المرضى قلوبهم خبران (والعلماء الاطباء) مبتداء وخبر (والعالم الناقص) فى العلوم الشرعية الدينية وان كان كاملا فى غيرها (لايحسن المعالجة) بل يفسد كالطبيب الجاهل ربما يفسد البدن بمعالجته

لعدم معرفة الدواء الدافع للمرض المخصوص (والعالم الكامل) اى العارف احوال امراض القلب ومرتبته (لايعالج كل مريض) بجواب الاشكال (بل يعالج) مرض (من يرجو فيه قبول المعالجة والصلاح) امابالكشف اوبالقرائن السابقة اوالحالية واكثر ذلك بين العلماء الظاهرية والصوفية والعالم الكامل فيه امالايساعده ولايجيب عن اشكاله اصلا اويجيب بأمر مناسب بحال السائل على وجه لوتأمل اواعتبر ينزجر به عن انكاره الطبيعى اويؤخر جوابه بوقت آخر عسى ان يتحول انكاره الى هذا لوقت اويجيب جواباً الزاميا لاتحقيقيا فانه لايدرك الجواب الحقيق لغاية دقته او يمكن ادراكه لكنه يعلم عدم قبوله تعنتا ومكابرة (واذاكانت العلة) المرض (مزمنة) مرضا مزمنا نوع من الفلج لايقبل العلاج الى ان يموت وهو مشهور عند الفقهاء (اوعقيما) العقم بالفتح او الضم جرح اومرض لايتصور البرء اولا يرجى فقوله (لايقبل العلاج) كالتفسير لهما (فحذاقة الطبيب ان يقول هذا لايقبل العلاج)لمعرفته حقيقة المرض (فلايشتغل بمداواته) اى المريض (لان فيه تضييع العمر)واضاعة المال (ثم اعلم ان مرض الجهل) من قبيل لجين الماء اى الجهل الذى كالمرض (على اربعة انواع) احدهايقبل العلاج والباقى لايقبل اماالذى لايقبل (احدهـا من كان سؤاله واعتراضه عن حسد وبغض)

الحسدان تحب زوال نعمة الغيراوتحب نزول مصيبة به وهو غيرالغبطة الجائزة وهو اشتهاءمثل نعمة الغير بلامحبة زوالها واماالحسد ممن يستعين بالنعمة على المعاصى فجائز لانه فى الحقيقة طلب زوال الظلم وسببه كبروعداوة وخبث النفس ثم الحسد انوقع فى القلب بلااختيارثم دفع فلابأس به اتفاقاوانكان باختيار وعمل بمقتضاه نحوظهور اثره فى الخارج فحرام اتفاقا وانلم يعمل بذلك فحرام عند المص لكن ظاهر بعض الاحاديث نحوان الله تجاوزلامتى عماحدثت به انفسهامالم يتكلم به اويعمل به وفى حديث آخر اذاحسدت فلاتبغ على المحسود بالقول والفعل يشعر عدم الحرمة كماروى عن الحسن رحمه الله تعالى الحسد غمة لايضرك مالم تبده (فكلما تجيبه باحسن الجواب) بان يطابق سؤاله ويحسم مادة اشكاله (وافصحه) لعله بعبارة لطيفة (واوضحه) بحيث لايرتاب فى فهمه لغاية وضوحه (لايزيدله) اى للسائل الحاسد (ذلك) اى ذلك الجواب الحسن (الاغيظا) اى غضبا (وحسدا) من قبيل تأكيد الذم بمايشبه المدح والمأمول الطبيعى ان يزيد محبة ومسرة فهذا السائل لايريد اظهار الصواب بل اظهار ان ليس له غرض ممدوح فيجب متاركته بماعليه من مرضه فظهر انه ممن فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا (فالطريق ان لاتشتغل بجوابه) اذلافائدة فى الجواب بل المتوقع هو الضرر

فالتحاشى لازم * فان قيل قدذكرواله علاجا علميا وعمليا وقلعيا فكيف لايفيد الجواب قلت ذلك من الوجدانيات التى يتعذر الالزام بها وماذكرت انما هو لمنصف مريد الحق ومسترشد يريد منك ازالة مرضه اوذلك بالنسبة الى نفس الحاسد لامن الغير (شعر * كل العداوة قد ترجى) من الرجاء (ازالتها) اى ازالة الغير اياها امابالنصائح والمواعظ اوالادلة والحجج والبيان (الاعداوة من عاداك) من العداوة (عن حسد) فانها ليس بمرجو الازالة لعل لهذا عد الحسود فى الحديث من الذين يدخلون النار بغير حساب (فينبغى ان تعرض عنه وتترك مع مرضه) من الغم والحزن وضيق النفس لان ضرره راجع اليه فى الدنيا والآخرة ولايضر محسوده بل قدينفع (قال الله تعالى فاعرض عن من تولى عن ذكرنا) لعل الاعلى كون المراد من الذكر القرآن اذمن حكم القرآن حرمة نحو الحسد فمن لم يترك الحسد فقد اعرض عن الذكر (ولم يرد الا الحيوة) اذالحسود لايريد بحسده الاغرضا دنيا ويا فمن لايريد الدنيا لايجترئ على الحسد بل يندم من ساعته ويتوب (والحسود بكل مايقول) قولا متسببا عن حسده (ويفعل) كذلك لامطلق كل قول وفعل منه (يوقد النار فى زرع عمله) يعنى كما ان النار تتلف الزرع كذلك الحسد يتلف العمل (والحسد يأكل الحسنات) اى يزيل ويبطل (كما يأكل

النار الحطب) لايخفى ان الظاهر من كلام المص هنا ما ظهر اثره فى الجوارح وقد سمعت من مذهب المص انه ان وجد فيه الاختيار وان لم يظهر اثرا خارجيا فحرام الا ان يقال مراده بيان ماهو اشد ولم يكن فى كلامه مايدل على حصر ماذكره اذ ذكر شئ غير مناف لما عداه ثم انه لاحبط لطاعة المؤمن بمعصيته ولا لمعصيته بطاعته عند اهل الحق وظاهر كلام المص هنا يشعر حبط الحسنة بالسيئة وهو ظاهر مذهب ابى هاشم وابى على وقد اورد عليه انه خرق الاجماع بل ملائم لمذهب جمهور المعتزلة من ان كبيرة واحدة تحبط بجميع الطاعات فاجيب بان المراد ابطال اضعاف الحسنات لا اصلها ويمكن ان يريد بالابطال نقل حسنات الحاسد الى المحسود لاسيما اذا طول اللسان فيه فهو كمن يرمى عدوه بحجر فلم يصب عدوه وعادت الى عينه فاعماه والتوجيه ان الحسد يؤدى الى الكفر والكفر حابط للحسنة اجماعا لايخلو عن بعد كما لايخفى (والثانى) من الذى لايقبل العلاج (ان يكون علته) اى علة الجهل ومرضه (من الحماقة) اى البلادة والغباوة ضد الذكاء والفطنة (وهو) اى المرض الذى من الحماقة (لايقبل العلاج) لعل لمراد من عدم القبول هو عسر العلاج والا فاوا دلاجه السعى والجد والمواظبة فى التعلم او المراد من الحماقة صاحب قوة بلادة فى نهاية لكن لايناسبه سياق الكلام (كما قال عيسى على

نبينا وعليه الصلوة والسلام) لعل مثله مبنى على الرواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والا فايؤخذ من كتبهم اويسمع من رهبانهم مما لا يصلح للاحتجاج به ودعوى فى كل قرن الى عيسى عليه الصلوة والسلام ليس بمسموع (انى ماعجزت من احياء الموتى) اذمن معجزته احياء الموتى باذن الله تعالى (وقدعجزت من معالجة الاحمق) فعالجة الاحمق اصعب من احياء الموتى يشكل انه ان كان على طريق المعجزه فهما فى عدم الصعوبة متساويان وان على العادة فالاحياء ممتنع ومعالجة الاحمق قديمكن وان اريد من الاحياء ماهو بطريق المعجزة ومن المعالجة ماهو بطريق العادة فلا فائدة فى الاستصعاب فلعل الكلام مبنى على الفرض والتنظير يعنى لوكان الاحياء مقدوراً عادياً للبشر يقتضى على مقاسات معالجة الاطباء للامراض الصعبة زيادة عسر وقوة صعوبة فعلاج الاحمق اعظم من ذلك عسراً اوالمراد من الموتى هو الكفار يعنى امكن معالجة الكفار بافهام الحق بطريق المعجزة اوالنصح بالادلة دون الاحمق منهم اومن غيرهم وفى محاضرة الامام الثعالبى عن عيسى عليه الصلوة والسلام عالجت الاكمه والابرص فابرأتهما واعيانى علاج الاحمق فعلى هذا يمكن ان يراد بالموتى ذوو امراض شديدة كالاكمه والابرص وهذه فى المحاضرات

ايضا لاتنطقوا بالحكمة عند الجهال فتظلموها ولاتمنعوها عن اهلها فتظلموهم ولاتطرحوا الدر تحت ارجل الخنازير ولاتعلقوا الجواهر فى اعناق الكلاب فعلى هذا يمكن ان يراد من الحماقة مالايكون غبيا اصليا بل الحماقة تختلف باختلاف المسائل اذمن يكون عاقلا فهيما بالنظر الى بعض المسائل يمكن ان يكون بليداً غبياً بالنظر الى اخرى واليه يميل كلام المص (وذلك رجل يشتغل بطلب العلم زماناً قليلا) القلة يعم الحقيقة وهى ظاهرة والحكمية وهى ان يكون الزمان كثيراً فى نفسه لكن فهم الطالب بطئ اوسريع لكن للمطلوب غاية خفاً (ويتعلم شيئاً من العلوم العقلى) الظاهر ان المراد من العقلى علم ذات الله تعالى وصفاته يعنى علم العقائد والكلام اذلابد من كون اصل هذا العلم مأخوذاً من العقل وان كان تطبيقه الى الشرع لازما فى كونه معتدا به كما قرر فى محله (والشرعى فيسأل) سؤال اعتراض فقوله (ويعترض) قرينة وعطف تفسير (من حماقته) اذ العاقل الذكى يتفطن ويعلم حقيقته فلايسأل او يسأل لكن لاعلى سبيل الاعتراض بل على سبيل العرض وعلامته هو التنبه باشارة العالم الكبير (على العالم الكبير) الممضى عمره (فى العقلى والشرعى) لعل ذلك كالسؤال عن كنه ذاته تعالى وكنه صفاته كما فى الصحيحين عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه

انه قال عليه الصلوة والسلام لايزال الناس يسئلون حتى يقال هذا خلق الله تعالى فمن خلق الله فمن وجد من ذلك شيئا فليقل آمنت بالله ورسله وفى رواية فليستعذ بالله ولينته وفى الصحيحين ايضاً عن المغيرة بن شعبة انه نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال وايضا يمكن ان يلحق عليه نحو السؤال عن المشكلات ومواضع الغلط للتغليط والتخجيل واما السؤال فى ذلك للتعليم او التعلم اواختبار الاذهان اوالحث على التأمل فليس من هذا الباب بل مستحب كما فى الطريقة المحمدية (وهذا الاحمق لايعلم ان ماشكل عليه هو ايضا مشكل للعالم الكبير) حتى روى عن باب مدينة العلم على كرم الله وجهه ورضى الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك * والبحث عن سرذات الله اشراك * والجزء الاول ايضا مروى عن الصديق الاعظم رضى الله عنه (فاذالم يتفكر) الاحمق المذكور (هذا القدر يكون سؤاله من الحماقة فينبغى ان لايشتغل بجوابه) لعل ذلك عند علمه اصراره على سؤاله عند التنبيه عليه بامتناع الجواب عنه والافالظاهر انه ليس من هذا الباب والله اعلم (والثالث) ممالايقبل العلاج (ان يكون الطالب مسترشداً) يطلب رشده (وكل ما لايفهم من كلام الاكابر) سيما المتصوفة (يحمل على قصور

فهمه لغاية دقة الكلام) ونهاية لطافته او لبنائه على
اصطلاح خاص بهم لغرض عدم اطلاع الاجانب لكونه
سرا بينهم (وكان سؤاله للاستفادة لكن يكون بليداً) غبيا او ذكيا
لكن لايكون اهلا لماسأل عنه فيكون بليداً بالنسبة اليه
(لايدرك الحقائق) لخفائه (فلاينبغى الاشتغال بجوابه
ايضا) لعدم ظهور فائدته فالاشتغال بالجواب عبث
وتضييع وقت لكن المناسب ح ان يجيب جوابا
مناسبا لحاله وان كان على خلاف مقتضى الحال او ينبه
على اشكاله وعدم اقتدار فهمه اياه (كما قال صلى الله تعالى
عليه وسلم نحن معاشر الانبياء امرنا ان نتكلم الناس على
قدر عقولهم) ولهذا قال عليه الصلوة والسلام فى محل
اللهم انى اعوذبك منك وفى محل آخر اعوذ بكلمات الله
التامات من غضبه وعقابه وشر عباده قال شراح الحديث
الاول فيما كان السامع من الخواص يعرف ان النفع والضر
والخير والشر من الله تعالى فقط والثانى فيما كان السامع
من العوام لايقدر على فهم ذلك لعل من هذا القبيل ماقال
السيوطى فى رسالته المستقلة وتبعه ابو السعود ان النظر
والبحث فى كلمات ابن العربى ليس بجائز ومن تكلف فى
تأويله ليس بمصيب وقد وقع النهى السلطانى عن مطالعة
كتبه وما خطؤا بناء على ظاهر كلامه فخطأ
اذهو رجل فاضل صالح بل ولى من اولياء الله تعالى

خطأه على القارى وضلاله لاقتضاء ظاهر كلامه الخطأ بكلام طويل لايتحمله مثل هذه الكراسة (واما الواحد الذى يقبل العلاج فهوان يكون مسترشداً عاملا عاقلاً ذكيا) (فهما) فطنا (لايكون مغلوب الحسد) ومقهوره (والغضب وحب الشهوات والجاه) من حيث العلم اومن غيره (والمال ويكون طالب الطريق المستقيم ولم يكن سؤاله واعتراضه عن حسد وتعنت وامتحان) هذا بالنسبة الى ماقبله كالمستغنى عنه لكنه لزيادة الاعتناء والاهتمام ذكره على طريق التكرير (وهذا يقبل العلاج فيجوز ان يشتغل بجواب سؤاله) لانتفاء المانع من الاشتغال بالجواب (بل يجب عليك اجابته) بالجواب عن سؤاله لعل هذه عند تعينه وكان السؤال من مسائل الدين والاولى بل قد يجب اذا لوجوب حينئذ ليس بكلى بل يسن اويستحب اويباح (والثانى مماتدع هوان تحذر) من الحذر بمعنى الفرار (وتحترز) لعل المراد من الثانى هو التكلف فى الفرار والافراط فيه فتأكيد بل تأسيس وان كان على الوجهين من قبيل عطف التفسير (من ان يكون واعظا اومذكراً) فى مجامع الناس على الهيئة المتعارفة فى زماننا والا فقد قال الله تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الدين النصيحة الحديث (لان فيه) اى فى الوعظ (آفة) ومضرة (كثيرة) كالرياء والتباهى

والكبر والعجب والتمدح * فان قيل ان غاية العظة والتذكير راجع الى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وهو واجب والاصح ان العمل ليس بشرط وان كان ذلك اولى * قلت وجوبه مما هو على الكفاية فلعله حاصل بالغير وكونه عاملا بما امر به ونهى عنه عمل بالعزيمة وانه اذا تعارض الواجب مع الحرمة يرجح جانب الحرمة وان كان الواجب راجحا عند تعارضه مع البدعة والكراهة وظاهر ان ما ذكر من قبيل الحرام نعم الكلام فى وقوع ما ذكر قطعا او ظنا واما عند كونه احتمالا فظاهر انه لا يمنع فيه ماسيذكره من الشرطين كيف لا وقد قال الله تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين (الا ان تعمل بما تقول اولا ثم تعظ به الناس) قال الله تعالى اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله شعر * وغير تقى يأمر الناس بالتقى * طبيب يداوى الناس وهو مريض * و فى الفوائح ومن عجب الدنيا طبيب مصفر واعمش كحال و اعمى منجم * حكى ان قوم الشيخ عبد الوهاب الشعرانى سألوا وافد مواعظة من الشيخ ولم يجد الشيخ بدا من الحاحهم فقال ساشاور واتأمل فاجيب بواحد من لا ونعم فجاء الى بيته وسأل عياله لا اقرب لى منكم وانتم عالمون باحوالى والقوم يطلبون منى نصيحة فهل لى قصور و اساءة فاتوب عليه قال جميعهم لا نعلم منك شيئا غير الخير

فتهيأ الشيخ للوعظ فجاءت جارية من الباب فقالت هل استحللت شقة التفاحة التي اكلت من النهر جاء بها النهر فقال لا فاعتقها ثم ذهب الى صاحب التفاحة فوجده فهو اذا المجوسى فذكر القصة وطلب الحق فقال على طريقة المزاح تعجبا لطلبه لمثل هذا الشيء الحقير لا احل سآخذمنك يوم القيمة فقال الشيخ اعطيك كذا فامتنع المجوسى الى ان قال الشيخ جميع مالى لك وانا عبدك ان شئت استخدم وان شئت بع فامتنع فتضجر و تفجع ورجع باكيا وقائلا كيف يكون حالى عند حضور ربى بخصومة هذا الكافر فرق قلبه وندم على قوله و استدل به على حقية دينه والحق الشيخ من خلفه فآمن بحرمة ورع الشيخ وحاله (فتفكر فيما قيل) من طرف الله تعالى (لعيسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام) هذا كما سمعت سابقا مبنى على اخبار نبينا عليه الصلوة والسلام والا فالشريعة السابقة لاتكون شريعة لنا (يا ابن مريم عظ) من الوعظ (نفسك) لعل المراد من وعظ نفسه هو العرض على نفسه (فان تعظت) اى قبلت وعظك وعملت بموجبه (فعظ الناس والا فاستحى ربك) ولهذا قيل احسن العظات ما بدأت به نفسك واجريت به امرك (وان ابتليت بهذا العمل) يعنى ان لم يمكن الحذر والاحتراز وابتليت بالعظة (احترز عن خصلتين الاولى التكلف فى الكلام بالعبارات) الغريبة

(والاشارات) اللطيفة (والطامات والابيات والاشعار لان الله تعالى يبغض المتكلفين) فيه اشارة الى انه لو لم يكن بتكلف بل بسهولة وملكة راسخة لامنع منه كيف والشعر والسجع والفصاحة فى الخطابة والتذكير ولو مع تكلف يسير مستحب لان فيها تحريك القلوب وتشويقها وقبضها وبسطها اذا لم يقارن غرض سوء كالرياء وحب الثناء * روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله يبغض البليغ من الرجال الذى يتخلل بلسانه بلفظ الكلام كما يتخلل البقر الكلاء كما فى الطريقة (والتكلف المجاوز) اى التكلف الذى يتجاوز (عن الحد) اذ اليسير كما عرفت لايعبأ به (يدل على خراب الباطن) اذ المتوجه الى حال باطنه لايقدر الى تكلف لسانه لان الذهن بسيط لايقدر ان يتوجه الى شيئين فى زمان واحد وان من يشتغل على تعمير باطنه لايشتغل على تعمير ظاهره (وغفلة القلب) ويمكن ان يراد من غفلة القلب هو الغفلة عن تعمير اخلاقه الحميدة اذ التكلف فى ذلك انما هو لاغراض ذميمة كحب المدح والرياسة والرياء (ومعنى التذكير) اى الوعظ (ان يذكر) من التذكير (العبد) الواعظ غيره نار الآخرة و) يذكر (تقصير نفسه فى خدمة الخالق) التى تقتضيه العبودية التى خلق لاجله الثقلان والتقصير اما باصل العبادة فرائض او واجبات او سنن او مستحبات اوفى وصفها اى فى اكمالاتها (ويتفكر فى عمره الماضى

الذى فناه فيما لايعنيه) والمعنى الاصلى لما لايعنى ما يستحب تركه كحكايات الاسفار والبحار والجبال والاطعمة اذالم يقارن اغراضاً حمدة كدفع الوحشة وايجاب الالفة ودفع المهابة والتكبروكذا المزاح عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حسن اسلام المرء تركه مالايعنيه وعن انس رضى الله تعالى عنه انه توفى رجل و استبشر رجل آخر بالجنة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مايدريك لعله يتكلم بما لا يعنيه او يبخل بما يعنيه وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال صلى الله تعالى عليه وسلم اكثر الناس ذنوباً اكثرهم كلاماً فى مالايعنيه قال فى الطريقة المحمدية ووجهه ان يجره غالباً الى مالا يحل (ويتفكر بما بين يديه من العقبات من سلامة الايمان فى الخاتمة) عن سلب الشيطان ويتفكر فى الاشياء التى تكون سبباً لحسن الخاتمة ولسوء الخاتمة نعوذ بالله تعالى (وكيفية حاله فى قبضه) اى قبض روحه (ملك الموت) فاعل للقبض من الختم على الايمان رزقنا الله والختم على الكفر نعوذ بالله تعالى (وهل يقدر جواب منكر ونكير) باحسن الجواب ويسلم عن عذاب القبر اولا (ويهتم بحاله يوم القيمة) من الحساب والجواب والوزن واعطاء دفاتر الاعمال (وموافقها) والشمس فى الفوق قدرميل (وهل يعبر) من العبور بمعنى المرور

(عن الصراط سالما) بلا عقاب ولا عتاب ولا سلاسل واغلال ومقارنة كافر وشيطان (ام يقع فى الهاوية) اسم لمطلق النار لا ما يقال من اختصاص بعض دركاتها (ويستمر ذكر هذه الاشياء فى قلبه) فلا ينسيه الشيطان بافكار الدنيا (فيزعجه) اى يقطع الذكر الذاكر (عن قراره فى لدنيا) ومحبته بها (فغليان هذه النيران) مما ذكر (ونوحة هذه المصائب) اذلا مصيبة فوق ذلك (تسمى تذكيرا) لكونها مذكراً للمعاد بل المبدأ ايضا (واعلام الخلق واطلاعهم) على هذه الاشياء تسمى وعظا كما يأتى (وتنبيههم على تقصيرهم وتفريطهم وتبصيرهم بعيوب انفسهم فيمس حرارة هذه النار اهل المجلس وتجزعهم) اى تقلعهم (تلك المصائب) عن الدنيا ومبالاتها الظاهر انه فاعل تجزعهم (ليتداركوا العمر الماضى بقدر الطاقة) لذى فاتوا فيه وظائف العبادات اللازمة والفاضلة بالاستحلال ورد المظالم والقضاء وتفريغ الكفارات واداء المنذورات والتوبة الصادقة عن سائر التقصيرات والاشتغال بفضائل الطاعات والنوافل والمندوبات لاسيما استغراق الاوقات بذكر الله الذى لا بدله من الملاقات (ويتحسروا) من التحسر كالتحزن (عن الايام الخالية) اى السالفة (فى غير طاعة الله) بل بارتكاب محرماته واشتغال منهياته فضلا عن لمكروهات والشبهات سيما

عند تكاثر حقوق العباد * حكى عن الحريرى انه قال دخلت على
الجنيد وهو مهتم فقلت مالك فقال فاتنى شئ من وردى
فقلت تعبد بعد فقال كيف وهى اوقات معدودة قال
على رضى الله عنه ينبغى ان يكون للمرء من اربع ساعات
من النهار ساعة يناجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه
وساعة فيها العلماء يبصرون بامر الله وينصحونه وساعة
يخلى بين نفسه واذاتها فيما يحل ويجمل وهذه الجملة من
قوله واعلام الخلق واطلاعهم الى هنا على هذا الطريق
يسمى وعظا فاذا علمت معنى التذكير والوعظ فقد علمت عدم
الاحتياج فيهما الى تكلف العبارات وغيره بل عدم صحته
ثم بالغ فى منع ذلك لابتلاء العامة فاراد تنظيراله فقال (كما
لورأيت ان السيل قد هجم على دار احد وكان هو
واهله فيها) بحيث يتلفه ويهلكه بعياله ومتاعه (فتقول
الحذر الحذر) اى احذر الحذر احذر الحذر او عجل الحذر
الحذر (فروا من السيل وهل يشتهى قلبك) ويخطر به
(فى هذه الحالة ان تخبر الى صاحب الدار خبرك) الذى
هو هجوم السيل مفعول تخبر (بتكلف العبارات
والنكت والاشارات فلا تشتهى البتة فكذلك حال
الواعظ فينبغى ان يجتنب عنها) لعل مراده الافراد والا
فما يكون ادخل فى التحريض والاغراء والترغيب
والتنفير والترهيب كما يقتضيه المقدمات الخطابية

التى اقتضا هذاك المقام فالظاهر ليس بممنوع بل الاستحباب باغراض جيدة ليس ببعيد (والخصلة الثانية) من التين يلزم الاحتراز عنها (ان لاتكون همتك) اى قصدك فى وعظك (ان ينعر الخلق فى مجلسك) اى يجتمعوا مجلسك يعنى احترز من ان تقصد فى وعظك جمع الخلق فى مجلسك (ويظهروا الواجد) والشوق (ويشقوا الثياب) من وجدهم وشوقهم * روى انه حين وعظ موسى عليه الصلوة والسلام مزق واحدهم قيصه فاوحى الله تعالى لموسى عليه الصلوة والسلام قل له مزق قلبك لاثوبك (ليقال نعم المجلس هذا لان كله ميل الى الدنيا) لانه عين حب المدح وجلب القلوب (وهو يتولد من الغفلة) اى غفلة القلب وفيه اشارة الى انه لوكان ذلك لامر اخروى كالترغيب الى الآخرة والتنفير عن الدنيا فلا منع بل ممدوح وبالجملة ان مثله حال القلب فكل يعمل بما فيه لان صاحب البيت ادرى بما فى البيت وكل يعمل على شاكلته (بل ينبغى ان يكون عزمك وهمتك) يعنى قصدك وسعيك من وعظك (ان تدعو الناس من الدنيا الى الآخرة) حتى يقرعوا عن الدنيا بل يفروا منها مقبلين الى الآخرة باسماع كراهة الدنيا ومضراتها واعلام محاسن الآخرة ومنافعها اذ منافعها مع المضرات تؤم ومسراتها مع الحسرات محرم (و) تدعوا (من المعصية

الى الطاعة) باخبار طريق المعصية وغوائلها ومايترتب عليهـا من العذاب والعقاب وايذان ماهيات الطاعات وفوائدهـا لسرمدية ومنافعها الابدية (و) تدعو الخلق (من الحرص) فى الدنيا والطمع فيهـا (الى الزهد) تركها والاعراض عنها قال فى محاضرات الثعالبى ممـا يتمثل به فى التورات اوحى الله الى الدنيا من خدمـك فاستخدميه ومن خدمنى فاخدميه ومن خاف الله خافه كل شئ ومن لم يخف الله خاف من كل شئ ياموسى من احبنى لم ينسنى ومن رجا نعمتى الح فى مسئلتى المال يفنى و لبدن يبلى والاعمال تحصى والذنوب لاتنسى (و من البخل الى السخاء)قال الشافعى رحمه الله الحريص محروم والرزق مقسـوم والبخيل مذموم والحسـود مغموم قال الجنيد رحمه الله تعـالى السخاء يبلغ صـاحبه الى اعلى الاعالى (ومن الغرور) الى الدنيا (الى التقوى) التى لاشئ اكرم منها عندالله تعـالى وهى كلى مشكك يقبل الزيادة والنقصـان ادناها التوقى عن الكفر واعلاهـا التنزه عما يشتغل سره عن الحق تعـالى منقطعاً اليه بالكليـة لعل المرادهنا صيانة النفس عمـا تستحق به العقوبة من فعل وترك الى مالابأس به عند بعض كما افصح عنه قوله صلى الله تعـالى عليه وسلم لايبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع مالابأس به وقال تعالى * ان اكرمكم

عندالله اتقيكم ان اولياوه الا المتقون والعاقبة للتقوى (وتحبب) من التفعيل من المحبة (اليهم الآخرة) بذكر حقيقتها وبيان غايتها بنحو كون نعمها صافية سرمدية وشرابها خالية عن اثم ولاغية وفيها وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة لاقية وبالفوز الابدى والفلاح السرمدى باقية (وتبغض) تفعيل من البغض (عليهم الدنيا) وقدسمعت غيركرة ولامرة مفاسدها (وتعلمهم علم العبادة) بانواعها ومراتبها وفوائدها (والزهد) اى الاعراض عن الدنيا (لان الغالب فى طباعبهم الزيغ) اى الميل والانحراف (عن منهج الشرع) اى عن طريقه (والسعى فيمالا يرضى الله تعالى به) اذالنفوس مجبولة على المعاصى والمناهى (والاشتغال) ولان الاشتغال (بالاخلاق الردية) اى الذميمة (غالب فى طباعهم فالق) امر من الالقاء (فى قلوبهم الرعب) اى الخوف (وروعهم) اى خوفهم (وحذرهم) امر من التحذير (عمايستقبلون من المخاوف) يعنى من المخاوف المستقبلة كما اشير عند قبض الروح والقبر والقيمة والجحيم (لعل صفات باطنهم تتغير) يعنى لاجل تغير صفات باطنهم من الردائة الى الحميدة (ومعاملة ظاهرهم تتبدل) من الاعمال الفاسدة الى الصالحة (وتظهر الحرص) والطمع (والرغبة) والمحبة والطلب (فى الطاعة والرجوع عن

المعصية) الى الطاعة (وهذا طريق الوعظ والنصيحة وكل وعظ) وتذكير (لايكون هكذا فهو وبال) ووزر واساءة (على ماقال) هكذا فيما عندنا من النسخة فالاولى على من قال (وسمع) يعنى يكون وزراً على القائلين والسامعين لعل وجه كونه وبالا على السامعين اما كونه من آفات الاذن لان مالايكون من جنس ماسبق يكون لا جرم لغواً وهذيانات وقصصا وحكايات لااصل لها واما اقاويل ضعيفة وكلمات سخيفة بل لايخلو عن انحراف عقائد المسلمين والرخصة فى تروك اكثر القربات الشرعية كما يقال *فساد كبير عالم متهتك* وقيل ليس العلم بكثرة الروايات انما العلم بكثرة الرعة والخشوع والرعايات فى الفرائض والواجبات والسنن والمستحبات وسائر القربات (بل قيل انه) اى مثل هذا العالم (غول) فى القاموس سحرة الجن والمنية وشيطان يأكل الناس وفى بعض اللغات الغول نوع من الجن يتشكل باشكال مختلفة يضل الناس من سواء الطريق فقوله (وشيطان يذهب بالخلق عن الطريق) كعطف تفسيرله لباء فى قوله بالخلق زائدة (ويهلكهم) كما قيل زلة العالم زلة العالم كما روى انه كان قاص يبكى بمواعظه فاذا طال مجلسه بالبكاء اخرج من كمه طنبوراً وينقره ويقول هذا الغم الطويل يحتاج الى فرح ساعة (فيجب عليهم) اى على الخلق (ان تفروا منه لان مايفسد

هـذا القـائل) اى الواعظ (من دينهم لايستطيع مثله) اى مثل الواعظ من افسـادالدين (الشـيطان) ومن هذا قيل شـيطان الانس اضل من شـيطان الجن (ومن كان له يدو قدرة) عطف تفسير لليداى على المنع بلاايجـاب فتنة كالامراء والحكام (يجب عليه ان ينزله) من الانزال كالهبوط (من منابر المسلمين و يمنعه عما باشر) من دعـوى الوعظ (فانه) اى المنع (من جملة الامر بالمعروف) لعل الاولى ان تقتصر على قوله (والنهى عن المنكر) اذقدعرفت اضلاله عبـاد الله عن الصراط المستقيم (والثا الث ممـاتدع هو ان لاتخالط الامراء و لسـلاطين ولاتراهم) فى بعض المواضع عن المص اذارأيت الامير بباب الفقير فنعم الامير و نعم الفقير و اذاأريت الفقير بباب الامير فبئس الفقير و بئس الامير و فى بعض المواضع عن الطبقـات ارسل بعض السلاطين الى الغزالى بان جئ عندى فعظني و انصحنى فكتب الغزالى اليه الذى ينصحك لايصحبك و الذى يصحبك لاينصحك * و قيل الملوك حكام عـلى الناس و العلمـاء حكام عـلى الملوك بواسـطة العلوم قال فى الفتـاوى او افتخر الملوك نحن ظل الله على الانام لافتخر العلماء الظل مزال نحن حامل علمه تعالى و العـلم صفة لازمة له تعالى و ليس له زوال فلاتذل من اعزه الله تعالى بالمخالطة الى الامراء حكى ان الامام ابايوسف رحمه الله تعالى عند مجالسته مع هرون الرشيد غلب عليه العطاس و عطس

فقال هرون اسأت ذلك عند حضور الملك فقال ابو يوسف بل انت فعلت الاساءة لمثل هذا المقال بمن هو اعز واعظم منك لانى ان اردت نصب مثلك اقدر فى يوم واحد نصب اربعين مثلك اجمع الناس وابايع على من شيئت واما انت لا تقدر على اتيان مثلى فى اربعين سنة (لان رؤيتهم ومجالستهم ومخالطتهم آفة عظيمة) فى جامع الصغير اذا رأيت العالم يخالط السلطان مخالطة كثيرة فاعلم انه لص وفى قمع النقوش المتعلم ان النظر الى وجه الظلمة يبطل الاعمال الصالحة فكيف بمن يسلم عليهم او يجالسهم او يؤاكلهم انا لله واليه راجعون مما حل بالخلق من تلبيس مثل هذه الخبائث ولعمرى ان الصادق مع الله تعالى او خير بين ان يلقى حية وان يجالس ظالما على وجه المؤانسة لاختار لقاء الحية دون ان يرى وجهه وفى وصايا بعض الصالحين فاحذر حب الظلمة وموالاتهم ومخالطتهم فاذا خالطتهم فكن حذرا منهم لان غاية بغيتهم تكميل دنياهم بك وموافقة هواهم اياك (ولو ابتليت بها دع عنك مدحهم وثناءهم) عنى لا تمدحهم (لان الله تعالى يغضب اذا مدح الفاسق والظالم) كأنه تلميح بل اقتباس الى قوله عليه الصلوة والسلام اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتز العرش كما فى جامع الصغير لعل مثل ما ذكر هنا بالنسبة الى ملوك زماننا والا ففى الحديث انما السلطان ظل الله ورمحه فى الارض وفى حديث آخر ومن

من اكرم سلطان الله فى الدنيا اكرمه الله يوم القيمة وفى حديث آخر ومن اهانه اهانه الله (ومن دعى لطول بقائهم فقد احب ان يعصى الله فى ارضه) بل يدعو باصلاح حاله وعدالته ودفع ظلمه واستقامته وبكونه مظفراً ومنصوراً على اعدائه فى الدين (والرابع مما تدع ان لاتقبل شيئاً من عطايا الامراء وهداياهم وان علمت انها من الحلال (لان الطمع منهم يفسد الدين) فان قيل القبول غير الطمع والمفسد للدين هو الطمع لاالقبول قلنا القبول باعث ومفض الى الطمع البتة والقبول مسبوق بالطمع او المراد من الطمع مجرد القبول (لانه يتولد منه المداهنة ومراعات جانبهم والموافقة فى ظلمهم) اذا الانسان مجبول بمحبة من احسن اليه وقد قيل الانسان عبيد الاحسان فاخذ عطياتهم يجعلك رقاً وعبداً ضرورياً لهم اى الظلمة وقد كنت مأموراً من قبل الله تعالى بعدم ادنى ميل على حكم قوله تعالى ولاتركنوا الى الذين ظلموا قد عقبه تعالى بقوله فتمسكم النار (وهذا كله فساد فى الدين) كما سمعت قوله وقد نصب العلماء اميراً على الامراء وامارتهم عليهم انما هى بالاستغناء عنهم لاالافتقار بهم (واقل مضرته انك اذا قبلت عطاياهم وانتفعت) اى اكلت (من دنياهم احببتهم) وقد قيل ان الظالم مع الصالح اذا كانا متحابين فالصالح يؤخذ لمحبته الظالم والظالم يرحم

يغفر لمحبة الصالح حكى ان عالماً من مقربى الملوك لقى فى السوق عالما من الفقراء الصالحين فكلما تملق وانبسط اليه فلم يتوجه العالم الفقير اليه فقال للعالم الفقير انى احبك فقال مالى فلا احبك لتركك الجماعة فقال انى مشتغل بمهام العباد فقال هل يتصور تقديم مهام الانام على مهام رب الانام فبكى وقال يغفر الله لى لمحبتى اياك ويغفرك الله تعالى لبغضك اياى (ومن احب احدا منهم يحب طول عمره وبقائه بالضرورة) على حسب اقتضاء قاعدة المحبة (وفى محبة بقاء الظالم ارادة الظلم على عباد الله تعالى) لان ارادة بقاء الظالم تستلزم ارادة بقاء ظلمه (وارادة خراب العالم) فان قيل لم لايجوز ان يقتضى المحبة الدعاء والنصح على الامتناع من الظلم والعدل والانصاف على الرعية كما هو شان العالم العاقل قلنا لو سلم تصور ذلك عن كل عالم فلا شك انه يتضمن ولو فى بعض الاحيان مثل ذلك المحذور فان قيل فان لم يكن مصاحبه عالما ناصحاً لغلا فى الجور على العباد فلعل فى خلطة العالم منفعة عظيمة لاهل العالم قلنا روى عن على رضى الله تعالى عنه لاتصاحب بقوم انهم يتكاملون بك وانت تنقص بهم ولو سلم فلعل ذلك حاصل بغيرك من العلماء وانت عد نفسك انى لست من رجال هذا المقام لان نفسى طاغية لاتنقاد لى بل المناسب لهذا الشان غيرى (فاى شئ اضر من هذا بالدين والعاقبة) اى الآخرة بالجر

عطف على الدين (اياك ثم اياك) يعنى الحذر من (ان تخدع استهواء) من الهوى (الشيطان اوقول بعض الناس لك) وهو من شياطينهم يريدون اضلالك وهم فى صورة صداقتك لكنهم فى نفس الامر فى غاية عداوتك ولقد صدق من قال احذر من عدوك مرة ومن صديقك الف مرة وقيل ايضاً العدو العاقل اولى من الصديق الغبي الجاهل (بان الافضل) الجار متعلق بالقول(والاولى ان تأخذ الدينار والدراهم) وقد قيل آخر الدينار نار وآخر الدرهم هم (منهم) من الامراء الواهبين (وتفرقهما بين الفقراء والمساكين) وليس ذلك فى نفس الامر محبة واحسانا بل كان بغضاً وعدوانا لان اموالهم بعد تسليم حلها لاجرم انها ليس بطيب وان الله تعالى وان قال كلوا حلالا لكن عقب ذلك بقوله طيبا ومن اظهر المجربات عند الفقراء الصالحين ان اكل اموالهم يسد ابواب الذكر ويفتح ابواب قسوة القلب ويحصل قبضاً ضروريا ويفقد لذة العبادة (فانهم ينفقون فى الفسق) كالملاهى والملاعب والاسرافات(والمعصية) بل فى نحو الخمر وسائر المحرمات والمكروهات(وانفاقك على ضعفاء الناس خير من انفاقهم فان اللعين) تعليل على مضمون قوله اياك ان تخدع الى آخره (قد قطع اعناق كثير من الناس بهذه الوسوسة وآفته فاش) يعنى شايع (كثير قد ذكرناه فى احياء العلوم) لوكان عندنا نسخة لذكرناه (فاطلبه)

يامن عنده نسخته (ثمه) اى منه لان هذه الكراسة لاتحمل ذلك (واما الاربعة التى ينبغى لك ان تفعلها الاولى ان تجعل معاملتك مع الله تعالى) فى جميع الخدمات الالهية ظاهراً وباطناً (بحيث لوعامل معك بها) اى بالمعاملة (عبدك ترضى انت بها) اى بتلك المعاملة (منه) اى من عبدك (ولا يضيق خاطرك عليه) اى على العبد يعنى لايقع فى قلبك لاجله فتور وانكسار وان لم تظهر ذلك على العبد (ولا تغضب) بان تظهر الآثار على العبد كالضرب والشتم والعتاب وبالجملة تكون راضيا عن العبد لاتيانه الخدمة على الوجه الاكمل والطرز الاولى على وفق مرادك (وما ترضى لنفسك من عبدك المجازى) اذ فى الحقيقة ان ذلك عبد له تعالى بل كونه عبدا لك مجعول بجعل الله تعالى لانهم لما استنكفوا ان يكونوا عبادا له تعالى جعلهم الله عباداً لعباده وعارض بعروض الكفر اذ الاصل فى الانسان هو الحرية والاسلام (لا يرضى الله تعالى عنك) وانت عبده الحقيق (وهو) اى الله تعالى (سيدك الحقيق) يعنى غلامك مع كونه عبداً مجازياً لك انت لاترضى عنه اذا لم يفعل على وفق مأمولك وانت مع كونك عبداً حقيقياً له تعالى كيف يرضى الله تعالى عنك اذا لم تفعل على وفق ماطلبه منك على الوجه الاكمل فى كل عبادة وطاعة قولية اوفعلية ظاهرة اوباطنة وهو غلام الغيوم

وعالم الغيب والشهادة (والثانى كما عملت بالناس اجعل كما ترضى لنفسك منهم) لانه لايكمل ايمان لعبد حتى يحب لسائر الناس مايحب لنفسه) هذا مضمون حديث فى الصحيحين على رواية انس رضى الله عنه لايؤمن احدكم حتى يحب لاخيه مايحب لنفسه ويدخل فيه ماعد من مكارم الاخلاق من الرفق واللينة والتواضع وعفو الاساءة وستر العيوب وترك الاذى قولا وفعلا وترك اللعن والسب والنميمة والحقد والحسد وبالجملة كل معاملة من غيرك فى حقك فترضى عنه وتكون بها فرحاً مسروراً فافعلها فى حق غيرك حتى يكون ايمانك ايماناً كاملا ويقرب لى هذا المعنى قول على رضى الله عنه طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وطوبى لمن لزم بيته واكل قوته واشتغل بطاعته وبكى على خطيئته فكان نفسه فى شغل والناس منه فى راحة (والثالث اذا قرأت العلم اوطالعته ينبغى ان يكون علما يصلح قلبك) الظاهر من الاصلاح (ويزكى نفسك) كعلم الاخلاق وعلم التصوف والعمل (كما لو علمت ان عمرك مابقى غير اسبوع بالضرورة لاتشتغل فيها بعلم الفقه) بالتدريس والمطالعة والتعلم اذ ليس ذلك مقصوداً لذاته بل المقصود منه هو العمل وانت بخبر الموت تعلم انه لم يبق للعمل وقت وانت تعلم ان الفقه من اشرف العلوم فما ظنك بغيره واعلم ان المراد من ذلك

بعدما حصل من الفقه بقدر مايكمل به نفسه وبعدما
يغني عن غيره مما يحتاج اليه العامة والا فكيف يتصور
المنع من علم هو فرض عين او كفاية وقد روى عنه صلى
الله تعالى عليه وسلم افضل العبادة الفقه وفي حديث آخر
ماعبد الله بشئ افضل من فقه في دين الله و لفقيه
واحد اشد على الشيطان من الف عابد وفي حديث آخر
فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم وفي حديث
آخر فضل العالم على العابد سبعون درجة الحديث وغيرها
من الاحاديث الدالة على فضل العلم على العبادة وفي
الخلاصة النظر في كتب اصحابنا من غير سماع افضل من
قيام الليل وفي التجنيس تعلم الفقه اولى من تعلم القرآن وتعلم
القرآن افضل من صلوة التطوع وطلب الفقه افضل
من جميع اعمال البر * فان قيل مقتضى هذه الاحاديث
وكذا اقوال الفقهاء ان يرجح جانب الفقه من الذى نعى
يعنى الذى وصل اليه خبر موته في الاسبوع قلت المراد ما
هو بقدر الحاجة كما اشير والمراد المنع عن اقتصر على
الفقه ويؤيده مافي بستان العارفين ينبغي ان لايقتصر على
الفقه ولكن ينظر في علم الزهد وفي كلام الحكماء وشمائل
الصالحين فان الانسان ان تعلم الفقه ولا ينظر في علم الزهد
والحكمة قسا قلبه والقلب القاسي بعيد من الله تعالى انتهى
نعم الظاهر من صنيع المص انه اختار افضلية جانب العمل
على العلم كما فهم من وصايا السيوطي وقد سمعت وصية

خضر عليه السلام الى موسى عليه وعلى نبينا السلام لعل
هذا مذهب الشافعية نعم من الحنفية من ذهب الى ذلك
كداود الطائى رحمه الله تعالى فانه بعدما حصل الفقه ترك
تعليمه واختار العمل وان كان الاصح عند الحنفية افضلية
العلم لكونه عبادة متعدية الى الغير ولذا فضل الذى يتعلم
للتعليم على الذى يتعلم لاجل العمل (والخلاف والاصول)
يعنى اصول الفقه لا اصول الدين بقرينة قوله (والكلام)
اى ماعدا اصل مسائل العقائد الدينية فالمراد هو كلام
المتأخرين الذى خلط بالفلسفيات وكثير من العقليات اذ
العقائد الدينية اصل كل علم وعبادة (وامثالها لانك تعلم
ان هذه العلوم لا تغنيك) وقد عرفت ان المراد هو التبحر فيها
يعنى وراء الحاجة الاصلية والا فكل عمل يتوقف على
علمه (بل تشتغل بمراقبة القلب) هل فيه ذكر الله تعالى
او غيره وتخطر شيئا من الغوائل الذميمة اولا (ومعرفة
صفات النفس) من الاخلاق (والاعراض عن علائق الدنيا
وتزكى نفسك عن الاخلاق الذميمة) هذا كالتكرير لما
قبله لزيادة الاعتناء والاهتمام بشانها (وتشتغل بمحبة الله
تعالى) والمحبة وان كان من عطية الرب لكن حصولها
من جهة العبد بترك ملاحظة غير الله تعالى بان يخلو القلب
عن كل شئ غيره تعالى فاذا تفكر اسمه فى القلب وارتسخ
ذلك ودام يحصل لذة تنقطع جميع اللذات عندها

ولا يتعلق القلب بالغير وان تكلف ان يخطر الغير لا يمكن ذلك فهذا غاية طريق المتصوفة وعن سيد الطائفة جنيد قدس الله سره العزيز ان حصول المحبة له تعالى والتبتل اليه بشرائط دوام الوضوء ودوام الخلوة ودوام الصوم ودوام السكوت لان التكلم بغير الذكر يطفئ انوار الذكر ودوام الذكر وربط القلب والسابع نفي الخاطر خيراً كان اوشراً فان لم يمنع خواطر غيره تعالى يكون سوء ادب مع الله تعالى فيعاقب بوساوس النفس والخواطر الشيطانية ويذهب حلاوة الذكر بل ربما يأتي النفرة عن الذكر والاستيناس مع الخلق فيظهر ولاية الشيطان وسلطنته وتصرف الشيطان حيث شاء (وعبادته والاتصاف بالاوصاف الحسنة) لعل ذلك اما الاعمال الصالحة او الاخلاق المرضية فعلى التقديرين هو كالتأكيد لما قبله للتثبيت وزيادة التقرير وما في حاشية شيخ زاده روى انه حين اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بموت رجل بعد ساعة اضطرب الرجل فسأل منه عليه الصلوة السلام اوفق العمل في هذه الساعة فقال عليه الصلوة والسلام اشتغل بالعلم قال الراوي فلو كان شئ افضل من العلم لامره النبي عليه الصلوة والسلام بذلك في تلك الساعة فلعل ذلك الرجل عامي محض فالافضل في حقه هو العلم سيما المتعلق بتفاصيل المعاد بل المبدأ وما ذكره المص بالنسبة الى الخواص والا فان صح هذه الرواية فلاشك انه يكون ما ذكره رأياً في مقابلة النص

خضر عليه السلام الى موسى عليه وعلى نبينا السلام لعل
هذا مذهب الشافعية نعم من الحنفية من ذهب الى ذلك
كداود الطائى رحمه الله تعالى فانه بعدما حصل الفقه ترك
تعليمه واختار العمل وان كان الاصح عند الحنفية افضلية
العلم لكونه عبادة متعدية الى الغير ولذا فضل الذى يتعلم
للتعليم على الذى يتعلم لاجل العمل (والخلاف والاصول)
يعنى اصول الفقه لا اصول الدين بقرينة قوله (والكلام)
اى ماعدا اصل مسائل العقائد الدينية فالمراد هو كلام
المتأخرين الذى خلط بالفلسفيات وكثير من العقليات اذ
العقائد الدينية اصل كل علم وعبادة (وامثالها لانك تعلم
ان هذه العلوم لا تغنيك) وقد عرفت ان المراد هو التبحر فيها
يعنى وراء الحاجة الاصلية والا فكل عمل يتوقف على
علمه (بل تشتغل بمراقبة القلب) هل فيه ذكر الله تعالى
اوغيره وتخطر شيئا من الغوائل الذميمة اولا (ومعرفة
صفات النفس) من الاخلاق (والاعراض عن علائق الدنيا
وتزكى نفسك عن الاخلاق الذميمة) هذا كالتكرير لما
قبله لزيادة الاعتناء والاهتمام بشانها (وتشتغل بمحبة الله
تعالى) والمحبة وان كان من عطية الرب لكن حصولها
من جهة العبد بترك ملاحظة غير الله تعالى بان يخلو القلب
عن كل شئ غيره تعالى فاذا تفكر اسمه فى القلب وارتسخ
ذلك ودام يحصل لذة تنقطع جميع اللذات عندها

ولا يتعلق القلب بالغير وان تكلف ان يخطر الغير لا يمكن ذلك فهذا غاية طريق المتصوفة وعن سيد الطائفة جنيد قدس الله سره العزيز ان حصول المحبة له تعالى والتبتل اليه بشرائط دوام الوضوء ودوام الخلوة ودوام الصوم ودوام السكوت لان التكلم بغير الذكر يطفئ انوار الذكر ودوام الذكر وربط القلب والسابع نفي الخاطر خيراً كان اوشراً فان لم يمنع خواطر غيره تعالى يكون سوء ادب مع الله تعالى فيعاقب بوساوس النفس والخواطر الشيطانية ويذهب حلاوة الذكر بل ربما يأتي النفرة عن الذكر والاستيناس مع الخلق فيظهر ولاية الشيطان وسلطنته وتصرف الشيطان حيث شاء (وعبادته والاتصاف بالاوصاف الحسنة) لعل ذلك اما الاعمال الصالحة اوالاخلاق المرضية فعلى التقديرين هو كالتأكيد لما قبله للتثبيت وزيادة التقرير وما في حاشية شيخ زاده روى انه حين اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بموت رجل بعد ساعة اضطرب الرجل فسأل منه عليه الصلوة السلام اوفق العمل في هذه الساعة فقال عليه الصلوة والسلام اشتغل بالعلم قال الراوي فلو كان شئ افضل من العلم لامره النبي عليه الصلوة والسلام بذلك في تلك الساعة فلعل ذلك الرجل عامي محض فالافضل في حقه هو العلم سيما المتعلق بتفاصيل المعاد بل المبدأ وما ذكره المص بالنسبة الى الخواص والا فان صح هذه الراوية فلاشك انه يكون ماذكره رأياً في مقابلة النص

(ولايمر على عبد يوم وليلة الا ويمكن ان يكون موته فيه) فاللائق عليه ان لايشتغل في جميع الاوقات غير ماذكرنا اذالموت في كل يوم وليلة مقرر وساداتنا النقشبندية قدس الله اسرارهم يأمرون بان يجعل كل نفس آخرنفس كأنه يختم عمره بذلك النفس كي لايذهل بغيره تعالى بل يستغرق ويستهلك بمطالعته فانه سيلاقيه وان المؤمن محب لله تعالى فهل يليق للمحب ان يذكر غير محبوبه ويخطر غيره ❁ ايها الولد ❁ مابعد هذا من تتمة ماقبله يدل عليه قوله الآتي والرابع لكن فصل ذلك بهذا القول اشارة الى زيادة الاعتناء والاهتمام وجه اتصاله الى ماقبله ان حاصله تثبيت مراقبة القلب وتوضيحه بالتنظير (اسمع مني كلاماً آخر) يتضح به ويتبين منه ماهو المقصود عما قبله (وتفكر فيه) بالنظر والاعتبار والعناية والاستدلال (حتى تجد خلاصاً) عن النار في تلك الدار وعن اشتغال القلب بل جميع الجوارح عما لايليق به تعالى في هذه الدار وهذا الكلام هو (لو انك اخبرت) بصيغة المجهول (ان السلطان بعد اسبوع يجيئك زائرا) لزيارة (فانا اعلم) واتيقن (انك في تلك المدة لاتشتغل الا باصلاح ماعلمت ان نظر السلطان سيقع عليه من الثياب) فتلبس جيدها واحسنها (والبدن) فتطهره من جنس الخبث والوسخ (والدار) فتهيئ احسنها (والفروش) فتبسط اجلها (وغيرها)

مما يكون مرغوباً ومرضياً عندالسلطان هذا هوالتنظير فالمقصود دقوله(والآن)اى فى هذهالساعة(تفكر)واستدل (الى ماشرت به) بالخطاب وصيغةالفعول من نحو مراقبة القلب الذى هوالمقصود فى الباب يعنى اشتغلت الى ما يتعلق اليه نظرالسلطان فى تلك الحالة فاولى لك ان تشتغل الى اصلاح مايتعلق اليه نظرالله تعالى وهو القلب ويمكن ان يعم الى سائر محال العبادات بانواعها واوصافها (فانك فهم) اى فاهم وفهيم (والكلام الفرد) اى القليل(يكفى الكيس) الذى يستدل بما القى على مابقى على خلاف الغبى والاحمق (قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله لاينظر الى صوركم ولاالى اعمالكم) اى صورة اعمالكم اذالاعمال بلانية جيدة ليست بمرضية اذالاعمال بالنيات التى فى القلب كما يشير اليه (ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم وان اردت علم احوال القلب فانظر الى الاحياء وغيره من مصنفاتى) فانه يقتضى بسطاً وتفصيلاً لايحمله هذه الكراسة (وهذا العلم) اى علم احوال القلب (فرض عين) اذالمقصود من شرعيته ليس مجرد الحصول بل المقصود هو الحصول من افراد كل احد على الخصوص (وغيره فرض كفاية) الظاهر المرادمن الغير الفقه ونحوه كما ذكر والمراد من كونه فرض كفاية مايكون زائداً على حاجة كل احد فى نفسه وهو المعبرعنه بعلم الحال والا فقدعرفت

ان ماتتوقف عليه الاعمال الظاهرة كالصلوة والصوم فرض عين كما يدل عليه قوله (الامقدار مايؤدى فرائض الله تعالى من الوضوء والصلوة وغيرها) وكذا واجباته تعالى وقد قيل العلم تابع للمعلوم يعنى علم الفرائض فرض وعلم الواجبات واجب والاولى ان يشير اليه الا ان يحمل على المقايسة او الاكتفاء (والرابع) من التى ينبغى لك ان تفعلها (ان لاتجمع من الدنيا اكثر لاجل العيال من كفاية سنة) لنفسك ولمن مؤنته ونفقته عليك لانه تضييع وقت ومانع توكل فلذا قال بعض الفقهاء ان كفاية سنة من الحوائج الاصلية لايعتبر فى الغناء كما فى الطريقة قال محشيه خواجه زاده حتى لو كان قيمة ذلك مقدار النصاب لايجب عليه الاضحية وصدقة الفطر ونفقة الاقارب ويجوز له اخذ زكاة الغير والنذر والوصية المطلقة وغير ذلك من الفروع ثم قال فى الطريقة ان مازاد على قوت سنة يعتبر فى الغناء واما من لاعيال له فله ان يدخر قوت اربعين يوما وان ادخر زائدا عليه خرج من التوكل اى الكامل (كما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعد) اى يهيئ (لبعض حجراته وقال اللهم اجعل قوت آل محمد) الظاهر من الآل هنا هو اهل البيت رضى الله تعالى عنهم اجمعين (كفافا) على قدر كاف يعنى لازيادة مانعة ولا نقصانا مخلا كما فى الحديث اللهم انى اعوذ بك من الجوع فانه بئس الضجيع (و) مع ذلك (لم يكن يعد ذلك) اى قدر

كفاية سنة (لجميع حجراته بل كان عليه الصلوة والسلام
يعد ذلك) المقدار (لمن) لزوجته (علم) عليه الصلوة
والسلام (ان فى قلبها ضعفاً) لابتداء اسلامها او لكونها
من عوام اصحابه (واما من كانت صاحبة يقين) وتوكل
تام (ما كان يعدلها الاقوت يوم او نصفه) لعدم تعلق قلبها
وعدم اضطرابها لعدمه بل تقنع بقوت يوم كما تقنع بقوت
نصف يوم* لما فرغ عن النصائح اراد ان يذكر الدعاء الذى
يقرأ فى الاوقات الذى سبق الاشارة اليها فقال *(ايها الولد
انى كتبت فى هذا الفصل ملتمساتك) كلها (فينبغى لك ان تعمل
بها) يعنى قد فعلنا مايكون منا فافعل انت مايكون منك
(فلا تنسانى من ان تذكرنى فى صالح دعواتك) اى فى
دعواتك الصالحات لان شكر المنعم على المنعم عليه واجب
(واما الدعاء الذى سألت منى فاطلبه من دعوات) الاحاديث
(الصحاح) فان افضل الادعية واولاها على الاطلاق ما
اخذ عنه عليه الصلوة والسلام بالاجماع والاتفاق
فانه العارف خواص الادعية واللائق بحال الداعى
ولاى شئ يدعى وباى لفظ يعبر وباى نظم يعقد ويقرر وانه
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك خصلة جيدة ولا خلة
سعيدة الا طلبها من مولاه بداية ونهاية اجمالا وتفصيلا
(واقرأ هذا الدعاء فى جميع اوقاتك) سيما الاوقات التى وردت
استجابة الدعوات فيها كليلة القدر ويوم عرفة وشهر

ان مايتوقف عليه الاعمال الظاهرة كالصلوة والصوم فرض
عين كما يدل عليه قوله (الامقدار مايؤدى فرائض الله تعالى
من الوضوء والصلوة وغيرها) وكذا واجباته تعالى وقد قيل
العلم تابع للمعلوم يعنى علم الفرائض فرض وعلم الواجبات واجب
والاولى ان يشير ليه الا ان يحمل على المقايسة او الاكتفاء
(والرابع) من التى ينبغى لك ان تفعلها (ان لا تجمع من الدنيا
اكثر لاجل العيال من كفاية سنة) لنفسك ولمن مؤنته ونفقته
عليك لانه تضييع وقت ومنافى توكل فلذا قال بعض الفقهاء ان
كفاية سنة من الحوائج الاصلية لا يعتبر فى الغناء كما فى الطريقة
قال محشيه خواجه زاده حتى لو كان قيمة ذلك مقدار النصاب
لايجب عليه الاضحية وصدقة الفطر ونفقة الاقارب
ويجوز له اخذ زكاة الغير والنذر والوصية المطلقة وغير
ذلك من الفروع ثم قال فى الطريقة ان ما زاد على قوت سنة
يعتبر فى الغناء واما من لا عيال له فله ان يدخر قوت
اربعين يوما وان ادخر زائداً عليه خرج من التوكل اى الكامل
(كما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعد) اى
يهيئ (لبعض حجراته وقال اللهم اجعل قوت آل محمد)
الظاهر من الآل هنا هو اهل البيت رضى الله تعالى عنهم
اجمعين (كفافا) على قدر كاف يعنى لا زيادة مانعة ولا
نقصانا مخلا كما فى الحديث اللهم انى اعوذ بك من الجوع فانه
بئس الضجيع (و) مع ذلك (لم يكن يعد ذلك) اى قدر

كفـايةسنة (لجميع جراته بل كان عليه الصلوة والسلام يعد ذلك) المقدار (لمن) لزوجته (علم) عليه الصلوة والسلام (ان فى قلبها ضعفاً) لابتداء اسلامها اولكونها من عوام اصحابه (و امامن كانت صاحبة يقين) وتوكل تام (ما كان يعدلها الاقرت يوم او نصفه) لعدم تعلق قلبها وعدم اضطرابها العدمه بل تقنع بقوت يوم كما تقنع بقوت نصف يوم * لما فرغ عن النصايح اراد ان يذكر الدعاء الذى يقرأ فى الاوقات الذى سبق الاشارة اليها فقال ﴿ ايها الولد ﴾ انى كتبت فى هذا الفصل ملتمساتك) كلها (فينبغى لك ان تعمل بها) يعنى قد فعلنا مايكون منا فافعل انت مايكون منك (فلا تنسانى من ان تذكرنى فى صالح دعواتك) اى فى دعواتك الصالحات لان شكر المنعم على المنعم عليه واجب (واما الدعاء الذى سألت منى فاطلبه من دعوات) الاحاديث (الصحاح) فان افضل الادعية واولاها على الاطلاق ما اخذ عنه عليه الصلوة والسلام بالاجماع والاتفاق فانه العارف خواص الادعية واللائق بحال الداعى ولاى شئ يدعى وباى لفظ يعبر وباى نظم يعقد ويقرر وانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك خصلة حميدة ولا خلة سعيدة الاطلبها من مولاه بداية ونهاية اجمالا وتفصيلا (واقرأ هذا الدعاء فى جميع اوقاتك) سيما الاوقات التى وردت استجابة الدعوات فيها كليلة القدر ويوم عرفة وشهر

رمضان وليلة الجمعة ويومها وجوف الليالى (خصوصا في اعقاب صلواتك) الخمس اومطلق الصلوة كالجمعة والعيد والنوافل قال السيوطى فى رسالته المخصوصة بالدعاء اخرج ابن عساكر عن ابى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كانت له الى الله تعالى حاجة فليدع بها دبر صلوة مفروضة واخرج ابو بكر بن ابيض ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى صلوة فريضة فله دعوة مستجابة ثم انه يحتمل ان يكون هذا الدعاء من جملة الاحاديث الصحاح كما فى بعض المواضع على ان يكون رواية عائشة رضى الله عنها وعن ابويها فح يكون قريباً ان يكون من عطف الخاص على العام فوجه الخصوص اشتماله بجميع المهمات الدينية والحاجات الاخروية على ابلغ وجه واعذب لفظ وافصح تعبير وآكد تقرير سواء كانت مما تعلق بجلب نفع اودفع ضرر ويحتمل ان لايكون كذلك لكن ح وان كان معناه اشمل على جميع لطائف المهمات لكن الاولى فى الاختيار ان يكون بلفظ الحديث اذ لا يمكن ان يعادل مانظمه الغير بما نظمه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذ هو العارف بما يليق ان يدعى به اوعنه وان فى الحديث فضيلتين فضيلة الدعاء وفضيلة الحديثية كما بلفظ القرآن فلعل المص وصل اليه كونه حديثاً فلذا

اختاره كما يتبادر من كلامه ثم اعلم انه قيل يشترط فى حصول الثواب معرفة معانى الادعية اختاره الامام الغيطى وقال ابن حجر الهيثمى لا يثاب بلا فهم المعانى ولو بوجه بخلاف القرآن للتعبد بلفظه الشريف واورد عليه ان ذلك محتاج الى النقل بل القياس عدم الفرق بين القرآن وغيره وان كان منفا وتأنم قيل وعليه عمل الصلحاء من جعل الادعية والاذكار اورادا يواظبون عليها وماحسن المسلمون فهو عندالله حسن وفضل الله واسع انتهى لايخفى انه يرد عليه ان كان الصلحاء من العلماء فلاجرم انهم عالمون معانى الاذكار والافلا يصلح الاحتجاج بعملهم ومايكون حسنا عندالله تعالى ماحسن عظماء العلماء الا ان يقال انهم لكونهم صلحاء لا يواظبون على مالم يصل اليهم صحته وثبوته فلعلهم وصل اليهم ذلك وبالجملة ان فضل الله تعالى واسع فافهم والسابق الى الخاطر ان فهم معنى الدعاء والذكر اولى وافيد واقرب الى الخضوع بلا لزوم وعليه حمل على القارى قول حصن الحصين يتدبر مايقول ويتعقل معناه وان جهل شيئاً تبينه ثم السابق الى الخاطر ان من لم يعرف معنى الادعية المأثورة لا يتركها لعدم علمها واما غيرها فلعل الاولى ان يدعو بما يعرفها ولو بغير لفظ عربى بقى ان من آداب الدعاء بسطه كفيه رفعاً حذاء صدره وبينهما فرجة كما فى كبير الحلبى

وضم اليدين وتوجيه اصابعها مع انضمامها نحو القبلة
كما في شرح الحصن لعلى القارى فبينهما مخالفة الا انه
يحمل على جوازهما او يراد من الضم الضم في مجرد
الرفع والبسط وينظر عند الدعاء بين يديه كما نقل عن
الحقايق ومما ينبغي ان ينبه هنا ان الدعاء هو العبادة كما في
قوله تعالى* ان الذين يستكبرون عن عبادتي الآية وفي
الحديث ليس شئ اكرم على الله تعالى من الدعاء لانه
عبادة واخلاص وحمد وشكر وسؤال وتوحيد ورغبة
ومناجات وتضرع وتذلل واستكانة واستغاثة ومعرفة
لكمال قدرة الله تعالى وكمال عجز العبد ثم انه اشكل على
هذا الحديث بقوله تعالى* ان اكرمكم عند الله اتقيكم
ودفع بأن المراد من الحديث ليس شئ من انواع العبادات
القولية فان الصلوة افضل العبادات البدنية * اقول هذا
تخصيص بلا مخصص ولا داع بل الظاهر ان الدعاء من
افراد التقى لكن يشكل بهذا الحديث على قولهم ان الذكر
افضل واكمل من الدعاء محتجاً بقوله تعالى ولذكر الله
اكبر اذ ما لا يكون اكرم لا يكون اكبر (اللهم انى اسئلك
من النعمة تمامها) اخروية اودنيوية لعل المراد من تمام
النعمة الدنياوية ما يكون وسيلة الى النعم الاخروية
ومدارا عليها والتوفيق على الطاعة يحتمل ان يعد من
كل منهما بجهتين ولعل منها ايضاً الشكر على النعمة

اذلا شك ان الشكر متمم للنعمة ولئن شكرتم لازيدنكم واعظم النعم الاسلام وادناها توفيق وتسبيح وعصمة عن كل كلمة لاتغنيك كذا قال المص فى المنهاج (ومن العصمة) اى الوقاية والحفظ عن كل سوء ومكروه سيما حفظ الدين وسلامته (دوامها) بان لايزول ولايزيغ ابداً سيما عند قبض الروح بالنسبة الى الايمان (ومن الرحمة شمولها) بجميع الخير والبر الدينى والدنياوى الانفسى والآفاقى (ومن العافية حصولها) اى وجودها فى الحديث سلوا الله العفو والعافية فان احدالم يعط بعد اليقين خيراً من العافية وفى آخر * ماسأل العباد شيئاافضل من ان يغفرلهم ويعافيهم قال فى الحصن انه قال العباس رضى الله تعالى عنه يارسول الله تعالى علمنى بشئ ادعو الله به فقال سل ربك العافية قال فمكثت اياما ثم جئت فقلت يارسول الله تعالى علمنى شيئاً اسأله ربى عزوجل فقال ياعم سل العافية ثم عن الطبرانى قال فلينظر العاقل مقدار هذه الكلمة التى اختارها صلى الله تعالى عليه وسلم لعمه من دون الكلم الخ ثم قال فلقد تواتر عنه عليه الصلوة والسلام الدعاء بالعافية وورد عنه لفظا ومعنى من خمسين طريقاً هذا وقدغفرله ماتقدم من ذنبه وماتأخر وهو المعصوم على الاطلاق فكيف بنا ونحن عرض لسهام القدر وعرض بين سهام النفس والهوى والشيطان كما ورد فى الخبر اللهم انى

اسألك العفو والعافية فى الدنيا والآخرة قيل عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم العافية عشرة خمسة فى الدنيا العلم والعبادة والرزق الحلال والصبر على الشدة والشكر على النعمة وخمسة فى الآخرة يأتيه ملك الموت بلطف ورحمة ولا يروعه منكر ونكير فى القبر ويكون آمنا من الفزع الاكبر ومحو سيئاته وان يكون حسناته مقبولة ويمر على الصراط كالبرق الخاطف ودخول الجنة مع السلامة (ومن العيش) مايعاش به (ارغده) الرغد سعة العيش يقال عيشة رغد اى واسعة طيبة وقد يقال زيادة المال بلا زحمة (ومن العمر اسعده) لعل سعادته ما كان مصروفا على طاعة لله ونهيا عن جميع ما كره الى الله تعالى (ومن الاحسان اتمه) لعل الاحسان هو الحسنة التى عدت من جوامع الكلم وكان اكثر دعائه عليه الصلوة والسلام به بقوله اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار كما فى حزب الاعظم وفى كتاب البركة كان اكثر دعائه عليه الصلوة والسلام به وان انسا لا يدعو بدعاء الا جعلها فيه وفى بعض المواضع عن تفسير الحدادى ان الحسنات عشرة خمسة فى الدنيا علم الدين والعمل الصالح واكل الحلال والزوجة الصالحة والمسكن الذى يسكن فيه وخمسة فى الآخرة قبول الطاعات وغفران السيئات وارضاء الخصوم ونجاة من النيران ودخول

الجنة فلعل تمام الحسنة هو حصول هذه العشرة (ومن الانعام اعمه) مايكون دينيا بجميع الانواع ودنياويا كذلك من النفسانى وصفاتها والاولادى والاهلى والاموالى مع احوالها ولواحقها (ومن الفضل) ضد النقص كما فى القاموس لعل المراد النعم المتكثرة (اعذبه) العذب الحلو لعل عذب الفضل هنا النعم التى يراعى حقها ويؤدى شكرها ويتقوى بها على الطاعة ويتوسل بها الى وجوه لبر بلا تسبب الى النقمة ولا تطرق حسرة وندامة (ومن اللطف) قال فى القاموس لطف لطفا رفق واللطيف البر بعباده المحسن الى خلقه بايصال المنافع اليهم برفق واطف ثم قال واللطف بالضم التوفيق فالمقام صالح للكل لكن الاقرب ان يكون اللطف المفهوم من اللطيف (انفعه) وكونه انفع كودائما وكاملا يؤدى حقه ويعلم قدره بالشكر والحمد (اللهم كن لنا) لنفعنا يعنى افعل بنا ماينفعنا (ولا تكن علينا) اى على ضرنا يعنى لا تفعل بنا مايضرنا فى جميع الامور فى البدايات والنهايات فى الديانات والمعاملات وفى الافعال والاقوال والاعتقاديات لاسيما فى الاخرويات وتوسيط لفظ اللهم لكونه نوعا آخر من المقاصد ولكونه جامعا لجميع المرادات والحاجات كما اعاده فى قوله (اللهم اختم بالسعادة آجالنا) لكونه من اقصد المقاصد واجل المآرب بل هو نتيجة جميع المطالب وثمرة جميع العبادات والمقاصد سعده سعادة لا يتصور بعدها

شقاوة رزقنا الله تعالى وشقاوته شقاوة لايتصور بعدها
سعادة فسعده سعادة لايوازنه سعادة وشقاوته شقاوة
لايحاذيه شقاوة اعاذنا الله تعالى بلطفه وكرمه (وحقق)
اى اعط جميع ماسئلناه اعطاء محققا ملابساً (بالزيادة آمالنا)
اى اعط جميع مأمولاتنا وكل ماسألنا مع زيادة ماأملنا
ورحونا بما لم يسبق اليه خوا طرنا ولم يسمعه آذاننا
كما يشير اليه قوله تعالى للذين احسنو الحسنى وزيادة
(واقرن بالعافية غدونا وآصالنا) اى نهارنا ولياليناا اعاد
الدعاء بالعافية بعد ماذكر سابقا لزيادة شرفها واهتمامها كما
سبق (واجعل الى رحمتك مصيرنا) مرجعنا فقوله (ومآلنا)
كعطف تفسيرله قال فى القاموس آل اليه اولا ومآلا اذا رجع
الظاهر اجعل انتقالنا من هذه الرحمة الى الدار انتقالا
من السجن الى الجنة ومن العقوبة الى الراحة ومن
الزحمة الى السلامة (وصب سجال عفوك على ذنوبنا)
جمع سجل قال فى القاموس السجل الدلو العظيم مملوة
مذكر وملأ الدلو والرجل الجواد والضرع
العظيم فتطهير الذنوب بالعفو كتطهير النجس والوسخ
بالماء المصاب بالكثرة فالمقصود طلب مبالغة العفو
والغفران (ومن علينا باصلاح عيوبنا) الظاهر انه
من المن بمعنى الاحسان لعل المراد من اصلاح العيوب
سترها وعفوها (واجعل التقوى زادنا) ذخرنا فى سفرنا

من الدنيا الى الآخرة وقدعرفت فضائل التقوى ونقل
عن المص ايضاً ان خيرات الدنيا جمعت تحت هذ الخصلة
الواحدة وكل خير وسعادة فى الدارين تحت هذه اللفظة
اذهى كنز عزيز عظيم وعلو نفيس وخير كثير ورزق كريم
وفوز كبير وملك عظيم فلا تنس نصيبك من الدنيا قال بعض
العارفين لشيخه اوصنى فقال اوصيك بوصية رب العالمين
للاولين والآخرين ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب الآية
كما عرفت سابقاً (وفى دينك اجتهادنا) يعنى اجعل سعينا
ومجاهدتنا وجدنا فى طاعتك ورضاك (وعليك توكلنا)
الظاهر بنصب معمول لاجعل كما يؤيده قوله (واعتمادنا)
دون اعتمدنا وقدعرفت سابقاً معنى التوكل (وثبتنا)
من التثبيت والتقرير (على نهج) طريق (الاستقامة)
وقد عرفت ايضاً معنى الاستقامة (واعذنا) من العصمة
والحفظ اى اعصمنا (فى الدنيا من موجبات الندامة) من فعل
المنكرات وترك المأمورات وخلو الاوقات مما يهيئ به الى
الملاقات كما فى الحديث ليس يتحسر اهل الجنة الاعلى ساعة
مرت بهم ولم يذكروا الله تعالى فيها (يوم القيمة) لما يرى
من العذاب والعقوبات والعتاب وحرمان الشفاعة ولعدم
نيل ما نال به الصديقون والسابقون بمجاهداتهم ومسارعاتهم
فى الدنيا (وخفف عنا) كناية عن الاعدام والازالة (ثقل
الاوزار) اى الاوزار كالاحمال الثقيلة التى شانها اهلاك

حواملها واتلافها (وارزقنا عيشة الابرار) من التوكل وترك الحرص والطمع وترك ميولات الدنيا وعدم ميول النفس الشهوانية وحفظ الاوقات بالطاعات وجعل الغذاء واللذة والراحة بالاذكار وانواع العبادات (واكفنا) الكف المنع (واصرف عنا) ارفع عنا (شر الاشرار) من الشيطان وشقاوة الانسان (واعتق رقابنا ورقاب آبائنا وامهاتنا من النيران برحمتك) كأن النفوس العصاة كرقاق النار لكون معيهم وخدمتهم لها فالمراد اما الحفظ فى الدنيا من الاشتعال بما يوجب النار او العفو فى الآخرة قبل مقاسات حرارة النار وقبل الدخول تحت ولايتها وتصرفها (برحمتك ياعزيز ياغفار) يعنى اعط جميع ماسألناك بسبب رحمتك وكمال شفقتك ورفقك لا باستحقاقنا والادب فى الدعاء ان يوصف الله تعالى باوصاف مناسبة لمادعى به فاتيان الاوصاف لهذا الادب ثم النسخ هنا مختلفة ففى اكثرها هكذا (ياكريم ياستار ياحليم ياجبار ياالله ياالله يارحمن الدنيا ورحيم الآخرة برحمتك ياارحم الراحمين) الاولى ان يكرر هذا لما فى الحصن عن الطبرانى ان لله ملكا موكلا لمن يقول ياارحم الراحمين فمن قالها ثلثا قال له الملك ان ارحم الراحمين قد اقبل عليك فاسأل (والله الموفق) تم الشرح بالكلام بعون الله الملك المنعام من قلم من اخرج من البياض

اللهم كن لنا ولاتكن علينا اللهم اختم بالسعادة آجالنا وحقق بالزيادة آمالنا واقرن بالعافية غدونا وآصالنا واجعل الى رحمتك مصيرنا ومآ لنا وصب سجال عفوك على ذنوبنا ومن علينا باصلاح عيوبنا واجعل التقوى زادنا وفى دينك اجتهادنا وعليك توكلنا واعتمادنا وثبتنا على نهج الاستقامة واعذنا فى الدنيا من موجبات الندامة يوم القيمة وخفف عنا ثقل الاوزار وارزقنا عيشة الابرار واكفنا واصرف عنا شر الاشرار واعتق رقابنا ورقاب آبائنا وامهاتنا واولادنا وعشيرتنا من عذاب القبر ومن النيران برحمتك يا ارحم الراحمين

م م
م

اشبو كتاب نصايح نصاب معارف نظارت جليله سنك
٩١٩ نومرولى رخصتنامه سيله
مطبعهٔ عامره ده طبع وتمثيل قلندى
فى ٧ رمضان ١٣٠٥